

শ্রীবাদিরাজ তীর্থস্বামি-কৃত

যুক্তিমল্লিকা



সানুবাদ

গুণসৌরভ

শ্রীমদ্ভক্তিসিদ্ধান্ত সরস্বতী গোস্বামী ঠাকুর

শ্রীচৈতন্যমঠ
শ্রীমায়াপুর, নদীয়া

শ্রীশ্রীগুরুগৌরাদেৱ জয়তঃ

সৰ্ব্বতত্ত্বস্বতত্ত্ব - প্ৰতিবাদিবিমৰ্দ্দনকুশলসিংহ - মায়াবাদাময়

প্ৰশমনপটুপুঙ্গব - শ্ৰীমধ্বায়কুলভূষণ - পূৰ্ণপ্ৰজ্ঞ

শ্ৰীপুঞ্জালঙ্কাৰ - পৰিব্ৰাজকাচাৰ্য-

শ্ৰীমদ্বাদিৰাজ - স্বামিপাদ - কৃত্যায়

যুক্তিমল্লিকায়াঃ প্ৰথমঃ

গুণসৌৰভম্

শ্ৰীব্রহ্মাধ্বগৌড়ীয় - সম্প্ৰদায়ৈকসংরক্ষক - পৰমহংস -

পৰিব্ৰাজকাচাৰ্য্যবৰ্য্যাস্টোত্তরশতশ্ৰী-

শ্ৰীশ্ৰীমন্ত্ৰিসিদ্ধান্ত সরস্বতী গোস্বামী-

প্ৰভুপাদ-সম্পাদিতম্

প্ৰভুপাদাশ্ৰিতেন কেনচিৎ সুধিয়া গৌড়ীয়ভাষায়ামনুদিতঞ্চ

প্রকাশক :-

শ্রীশ্রীমদ্ ভক্তিপ্রজ্ঞান যতি মহারাজ

(আচার্য ও সাধারণ সম্পাদক)

দ্বিতীয় সংস্করণ : শ্রীগৌরজয়ন্তী বাসর ২০০২

প্রাপ্তিস্থান -

১) শ্রীচৈতন্যমঠ, শ্রীমায়াপুর, নদীয়া, পশ্চিমবঙ্গ।

ফোন : (০৩৪৭২) ৪৫২১৬

২) শ্রীযোগপীঠ শ্রীমন্দির, শ্রীমায়াপুর, নদীয়া, পশ্চিমবঙ্গ।

ফোন : (০৩৪৭২) ৪৫২৪৯

৩) শ্রীচৈতন্য রিসার্চ ইনস্টিটিউট, ৭০ বি রাসবিহারী এভিনিউ,
কলকাতা - ২৬, দূরভাষ - (০৩৩) ৪৬৬ - ২২৬০

ভিক্ষা :- ৫০ টাকা

মুদ্রণালয় :-

মায়াপুর শ্রীচৈতন্য মঠ

শ্রীসারস্বত প্রেস কম্পিউটার বিভাগ হইতে

শ্রীভক্তিস্বরূপ সন্ন্যাসী মহারাজ কর্তৃক মুদ্রিত।

সমীরণের সুৰভি লাভ করিয়া আত্মবিলাসবৈচিত্র্যে বৈকুণ্ঠ-সেবা-নিরত থাকিবার সুযোগ পাইবেন।

শ্রীচতুৰ্ম্মুখের অধস্তন বায়ুর অবতার শ্রীআনন্দতীর্থের বৃত্তিকুশলতায় বৰ্দ্ধমান জ্ঞাতপুত্রের প্রচারিত নিরীশ্বর-নায়ক পূজাবাদ ও সিদ্ধার্থের আবিষ্কৃত নিরীশ্বর সেবা-রহিত তপোবাদের কুযুক্তিসমূহ নিরস্ত হইয়াছে।

যিনি আনন্দতীর্থের প্রচণ্ডশক্তিশালী দ্বিতীয়স্বরূপ বলিয়া পরপক্ষীয় বাদ-সমূহ ধুলির ন্যায় উড়াইয়া দিয়াছেন, শ্রীমধ্বের সেই বোড়াশাধস্তন পরিচয়ে পরিচিত, অষ্টমঠের অন্যতম সোদে-মঠস্বামী শ্রীবাদিরাজতীর্থ। ইনি রজতপীঠপুরের ১৩ ক্রোশ উত্তরে ছবিনকের-নামক গ্রামে কোনও দরিদ্র ব্রাহ্মণকুলে উদ্ভূত হন। তিনি সোদে-মঠীয় বাগীশতীর্থের নিকট দীক্ষিত হইয়া শ্রীমধ্বমতের অদ্বিতীয় প্রচারক হইয়াছিলেন। সাদর্দ্র ত্রিশত-বর্ষপূর্বে তাঁহার অভ্যুদয়-কাল। কেহ কেহ বলেন, তিনি শ্রীচৈতন্যচন্দ্রের সমসাময়িক। সরূপ বিচার কতদূর সম্ভব, তাহা কাল-বিচারকগণের বিবেচ্য। গুণসৌরভের পাঠকগণ গ্রন্থপাঠকালে তাঁহার বৈষ্ণবসিদ্ধান্ত প্রচার বাদনিগ্রহে আদ্ভুত শক্তির পরিচয় সন্দর্শন করিয়া পুলকিত হইবেন। বাদিরাজ আনন্দতীর্থের সেবকসূত্রে হয়গ্রীব-বিষ্ণুর যে প্রচুর সেবা করিয়াছেন, তদনুকূলে একটা বর্ণনে আমরা জানিতে পারি যে, তিনি হয়গ্রীবকে স্থায়ী স্কন্ধে অধিরোহন করাইয়া তাঁহার মস্তকস্থিত ভজ্জিত-চণক-ভাণ্ডের দ্বারা নৈবেদ্য-সেবা বিধান করিয়াছিলেন। তাঁহার ভুজদ্বয় হয়গ্রীবের পাদপীঠরূপে পরিণত হইয়াছিল। হয়গ্রীব-কথিত বেদশাস্ত্র যাঁহার চিন্তনীয় বিষয় হইয়া সমুর্ব্বের মস্তিকে ব্যাখ্যাত হইয়াছিল, তিনি “ব্রহ্মানুচূর্ণাম গৃণন্তি যে তে” শ্লোকের প্রতিপাদ্য বিষয়ের সেবোন্মুখতা প্রদর্শন করিয়াছেন। শ্রীতপস্বী বাদিরাজ বেদানুকূলা যুক্তিপ্রতিভার উপচারসমূহকে উৎকৃষ্ট সম্ভারজ্ঞানে উপাসনা-বিরোধী বহু অবৈষ্ণবকে সৎপথে আনয়ন করেন। তিনি শৈবসিদ্ধান্ত ও জৈনমতের খণ্ডনবিষয়ে যে সকল যুক্তি গুণসৌরভে আবাহন করিয়াছেন, তদ্বারা বৌদ্ধ-বাদাদি মতসমূহকে নিরস্ত হইয়াছে। পূর্ব্বমীমাংসার ভাষ্যকার শবরস্বামীও তাঁহার বিচার অনুধাবন করিলে উত্তরমীমাংসার শোভা-নিরীক্ষণের যথেষ্ট সুযোগ পাইবেন। নিগুণবাদী সগুণব্রহ্ম প্রভৃতি শব্দে যে-সকল অনুপাদেয়তা, হেয়তা, গুণাপেক্ষতার ছিদ্র লইয়া নিখিল সদ্গুণাকার অতীন্দ্রিয়, অপ্ৰাকৃত, উপমা-রহিত বিচিত্র বিলাসপর বিষ্ণুর নিন্দনে অদৈব তাণ্ডবনৃত্য বিস্তার করিয়াছে, তাহা মধ্ব-বাতাহত কদলীর ন্যায় ভূতলশায়ী হইয়াছে কিনা, তাহা তারতম্য-বিচারক সুধীগণের আলোচ্য বিষয়।

যুক্তিমল্লিকার গুণসৌরভের বিষয়ানুক্রমিকা

বিষয়

প্লোকাস

	আদি	অন্ত
গ্রন্থকর্তার উপাস্য-দেবতা শ্রীহয়গ্রীবের প্রণাম	১	১
শ্রীবেদব্যাসের নমস্কার	২	২
শ্রীমধ্বাচার্য্যের প্রণাম	৩	৩
গ্রন্থ-পাঠকগণকে আশীর্বাদ	৪	৫
গ্রন্থকর্তার বিনয়-প্রদর্শন দ্বারা স্বীয় নিরহঙ্কারত্ব প্রদর্শন	৬	৭
গ্রন্থকরণে হয়গ্রীব, মধ্বাচার্য্য, সরস্বতী এবং গুরুবর্গের দয়া মাত্রেরই কারণত্ব বর্ণন	৬	৭
অন্যমতসমূহ পরিত্যাগ পূর্বক মাধ্ব-মত গ্রহণের কারণ	৮	১১
মায়াবাদি-কথিত প্রমেয়সকল স্বীকার করিলে ব্রহ্মের মহানিন্দ্যত্ব প্রতিপাদন	১২	১৯
‘মায়াবাদ’ নাম দ্বারাই তন্মতের হেয়ত্ব প্রতিপাদন এবং ‘তত্ত্ববাদ’ নাম দ্বারাই মাধ্ব-মতের যথার্থ্য প্রতীতি হেতু তন্মত অঙ্গীকার	২০	২০
মায়াবাদীর ন্যান্যানুসারেই মাধ্ব-মতের শ্রেষ্ঠত্ব প্রতিপাদন	২১	২৩
বৈদিক ও লৌকিক যুক্তিপূর্ণ বলিয়া যুক্তিমল্লিকা তार्কিকাদি জনগণের প্রিয়। তাৎকালিক মৎসর-জনগণ কর্তৃক এই গ্রন্থ অনাদৃত হইলেও কালান্তরে ইহার আদর। গ্রন্থ-প্রচারে রাজভয় পরিহার। গ্রন্থের বিশুদ্ধতা হেতু গ্রন্থান্তর-করণে যুক্তিহীনতা দ্বারা তাহার অসারত্ব	২৪	৩২
পুরুষ-কল্পনামূলক মত-সমূহের অপ্রামাণ্য এবং পৌরুষেয় বচন-সমূহের মূলহীনতাপ্রযুক্ত তত্ত্বনির্ণয়ের অসামর্থ্য হেতু অপৌরুষেয় বাক্য দ্বারা ধর্ম্মাধর্ম্ম-ব্যবস্থার কর্তব্যতা	৩৩	৩৯
কেবল মাত্র যুক্তিদ্বারা ধর্ম্ম-নির্ণয়ে লৌকিক মর্য্যাদা-নাশ আশঙ্কা	৪০	৪৫
বেদের পৌরুষেয়ত্ব নিরাকরণ পূর্বক অপৌরুষেয়ত্ব প্রতিপাদন	৪৬	১৩১
চার্ব্বাক-মত নিরাস	১৩২	১৭৩
জীবশূণ্যের অনানন্দাত্মক স্বরূপের সমর্থন	১৭৪	২১০
চার্ব্বাক-মতের প্রয়োজন নিরাস	২১১	২৩১
জৈন ও বৌদ্ধমত নিরাস	২৩২	৩০৯

যৎপূর্বং ত্বমপূর্বসিদ্ধমতরঃ সদ্ধন্যমধ্বাচলা-

দদযাতঃ শতযোজনং পরমদঃ শংসদি সন্তঃ ক্ষিতৌ।

চিত্রং জৈত্রভবচ্চরিত্রমধুনা যদ্বৈশ্ববর্ধিতর-

মিতাং কোটিসহস্রযোজনমপি ত্বং রাজবদ্রাজসে ॥ ৩ ॥

হে সজ্জনবন্দনীয়! মধ্বদেব! আপনি যে ত্রেতাযুগে (হনুমদবতারে) মহেন্দ্র পর্বতের অগ্রভাগ হইতে উৎপত্তি হইয়া শতযোজন বিস্তৃত দক্ষিণ সমুদ্র উত্তীর্ণ হইয়াছিলেন তাহাই ক্ষিতিতে সজ্জনগণ অদ্যাবধি আশ্চর্য্য বলিয়া কীর্ত্তন করিতেছেন - পরন্তু হে জয়শীল! বর্ত্তমানে (মধ্বাবতারে) আপনি যে প্রত্যহ কোটিসহস্র যোজন অর্থাৎ অনন্ত বেদ-সমুদ্র উত্তীর্ণ হইয়া রাজার ন্যায় বিরাজমান রহিয়াছেন, আপনার এতাদৃশ চরিত্র পরম আশ্চর্য্যজনক ॥ ৩ ॥

ব্যাসায় ভবনাশায় শ্রীশায় গুণরাশয়ে।

হৃদ্যায় শুদ্ধবিদ্যায় মধ্বায় চ নমো নমঃ ॥ ৪ ॥

আমি জীবের সংসারদশানিবর্ত্তক, সর্ব্বসদৃশগুণবিভূষিত শ্রীপতি ব্যাসদেবকে এবং বিশুদ্ধ জ্ঞান-সম্পন্ন, হৃদয়ের অভীষ্ট-দেবতা শ্রীধর্মপাদকে প্রণাম করিতেছি ॥ ৪ ॥

শ্রীশস্ত্রে সুশ্রিয়ং দদ্যাদায়ুর্কায়ুসুতপ্রিয়ঃ।

ভূমিং তে বামনো দদ্যাদরীন্ হস্ত নৃকেসরী ॥ ৫ ॥

হে গ্রন্থ-পাঠক! ভগবান্ শ্রীপতি তোমাদিগকে সম্পৎ প্রদান করুন, শ্রীরামচন্দ্র আয়ুঃ প্রদান করুন, শ্রীবামনদেব ভূসম্পৎ প্রদান করুন এবং শ্রীনৃসিংহদেব তোমাদের শত্রুগণের সংহার করুন ॥ ৫ ॥

ন বিষ্টেক্রম্যত্রা ন চ কুহক দুশ্মন্ত্রবলিনো-

ন বা মিশ্রৈর্মিশ্রা ন চ কুজনসাচিব্যাসহিতাঃ।

নদুঃ শাস্ত্রং বিরসমুপজীব্যোদ্ধতথিয়ো

হয়গ্রীবং দেবং বয়মিমমুপাস্যেব কৃতিনঃ ॥ ৬ ॥

আমরা অর্থবলে মত্ত হইয়া কিম্বা কোনরূপ দুষ্টমায়ামন্ত্রবলে বলবান্ হইয়া অথবা মিশ্র (লৌকিক ও বৈদিক উভয়মার্গাবলম্বী) ব্যক্তিগণের সহিত মিলিত হইয়া কিম্বা দুর্জনের সাহায্য গ্রহণ করিয়া অথবা নীরস দুঃশাস্ত্ররূপ শস্ত্র অবলম্বনে উদ্ধত হইয়া এই গ্রন্থ প্রণয়ন করিতেছি না পরন্তু এই হয়গ্রীব-দেবের উপাসনাতেই পাণ্ডিত্যলাভ করিয়াছি ॥ ৬ ॥

হয়গ্রীবস্য মধ্বস্য বাণ্টাবিদ্যা গুরোঃরোঃ।
কৃপয়া বাদিরাজোহং রচয়ে যুক্তিমল্লিকাম্ ॥ ৭ ॥

হয়গ্রীবদেব, মধ্বাচার্য্য, বিদ্যাগুরু এবং সন্ন্যাসগুরু ইহাদের কৃপাবলে আমি বাদিরাজ
নামক সরস্বতী, যুক্তি-মল্লিকা রচনা করিতেছি ॥ ৭ ॥

বৌদ্ধ-জৈনাগমৌ পূর্বপক্ষৌ সৰ্ব্বাগমস্য হি।
ততঃ পরস্তাজ্জাতেষু মতেষু চ যথা ক্রমম্।
পূর্বঃ পূর্বঃ পূর্বপক্ষো যাবন্ মধ্বমতোদয়ঃ ॥ ৮ ॥

অন্তে সিদ্ধান্ত সিদ্ধান্তো মধ্বস্যাগম এব হি।
নির্ণেতুং শক্যতে যুক্তায়ুক্তপক্ষবিমর্শিভিঃ ॥ ৯ ॥

বৌদ্ধ ও জৈনশাস্ত্র সমস্ত শাস্ত্রের পূর্বপক্ষস্বরূপ, তদনন্তর সমুদিত মত সমূহের
মধ্যে ও যথাক্রমে পূর্ব পূর্ব মত পর পর মতের অপেক্ষায় পূর্বপক্ষ স্বরূপ, মধ্বশাস্ত্র ইহাদের
সকলের অন্তে সমুদিত বলিয়া ইহাই যে সমস্ত শাস্ত্রের সিদ্ধান্ত-স্বরূপ তাহা যুক্তায়ুক্তবিমর্শনপুণ
পণ্ডিতগণ অবশ্যই বুঝিতে সমর্থ হইবেন ॥ ৮ - ৯ ॥

অস্মাদুত্তরপক্ষোহন্যো যস্মান্নাদ্যাপি দৃশ্যতে।
তস্মাৎ স এব সিদ্ধান্ত ইতি নিশ্চিত্য চেতসা ॥ ১০ ॥

অবলম্ব্য মতং সর্বোত্তমতং শ্রুতিপূরস্কৃতম্।
ময়েখং যুক্তিরুচিনা ক্রিয়তে যুক্তিমল্লিকা ॥ ১১ ॥

এই মধ্বতের পর এ পর্য্যন্ত অন্য কোন মতের উদয় না হওয়ায় ইহাই সিদ্ধান্ত
করিয়া বেদের প্রামাণ্য-প্রবর্তক এই সর্বোত্তম মতাবলম্বনে যুক্তিপ্রিয়তামুখে এই যুক্তিমল্লিকা
গ্রন্থ রচিত হইতেছে ॥ ১০ - ১১ ॥

ত্বং চণ্ডালঃ পশুর্লেক্ষশ্চোরো জারঃ খরঃ কপিঃ।
কুণ্ডো গোলক ইত্যাদ্যা যা নিন্দা লোকসম্মতাঃ।
তাঃ সৰ্ব্বাঃ সৰ্ব্বজীবৈক্যবাদেসুহি পরাঅনি ॥ ১২ ॥

নিৰ্মাণ কৰিলে ঈৰ্ষাপৰায়ণ অপৰ ব্যক্তিগণ যদি ঐ সমস্তকে মিথ্যা বলে তাহা হইলে যেৰূপ কৰ্ত্তাৰ নিন্দা হয় সেইৰূপ ঐ জগৎকে মিথ্যা বলিলে জগৎকৰ্ত্তা শ্ৰীহৰিৰই নিন্দা হইয়া থাকে ॥ ১৭ ॥

অজ্ঞোসীতি তু যা নিন্দা মায়াশ্রয়তোক্তিঃ।

ভগবত্যাচ্যতে কৰ্ম বদ্ধত্বোক্ত্যা চ পাপিতা ॥ ১৮ ॥

মায়াবাদিগণের মতে ব্ৰহ্মকে মায়াৰ আশ্রয় বলা হইয়া থাকে, তাহাদের মতে মায়া শব্দৰ অৰ্থ অজ্ঞান, অতএব ইহলোকে যেৰূপ অজ্ঞান-বিশিষ্ট ব্যক্তিকে অজ্ঞ বলিয়া নিন্দা কৰা হয় সেইৰূপ ব্ৰহ্মকে মায়া বা অজ্ঞানেৰ আশ্রয় বলিলে তাঁহাকে অজ্ঞ বলিয়া নিন্দা কৰা হয় না কি? পৰন্তু ব্ৰহ্মই অনাদি কৰ্মবন্ধনবশতঃ সংসাৰ দশাগ্ৰস্ত হ'ন ইহা বলিলে তাঁহাকে পাপীও বলা হইয়া থাকে ॥ ১৮ ॥

ইথং বিচার্যমাণেভূদ্ যস্মান্মায়াবিনাং মতম্।

সৰ্ব্বধঃ লোকসম্মত্যা ভগবন্নিন্দনাত্মকম্ ॥ ১৯ ॥

অতো মায়াবাদমতান্নান্নৈবতিজুগুপ্সিতাৎ।

ভীতোহহমভজং তত্ত্বাদিনামেব পদ্ধতিম্ ॥ ২০ ॥

এইৰূপে বিচাৰ কৰিয়া দেখিলে মায়াবাদিগণের যাবতীয় মতই ভগবানের নিন্দাজনক হইয়া থাকে অতএব মায়াবাদটো নামমাগ্ৰেই অতিশয় নিন্দিত বলিয়া আমি তাহা হইতে ভীত হইয়া তত্ত্বাদিগণের পদ্ধতি আশ্রয় কৰিয়াছি ॥ ১৯ - ২০ ॥

পরস্মাৎ পূৰ্ব-দৌৰ্বল্যে নিষেধাদ্বিধিবাদনে।

যতো মহাগ্ৰস্তস্তেষাং সৰ্বেষাং বিদুষামপি ॥ ২১ ॥

তৎপূৰ্ব-সৰ্ব্বাৰ্দ্ধান্তসিদ্ধাৰ্থনাং নিষেদ্ধরিম্।

পরে চ তত্ত্বাদেহস্মিন্ গরীয়সি ভরো মম ॥ ২২ ॥

“পৰবৰ্ত্তী মত অপেক্ষা পূৰ্ববৰ্ত্তী মত দুৰ্বল হইয়া থাকে, বিধি অপেক্ষা নিষেধ বলবান্ হইয়া থাকে” এ বিষয়ে মায়াবাদিগণের এবং অন্যান্য সমস্ত শাস্ত্ৰকাৰেৰই সম্পূৰ্ণৰূপ সম্মতি দেখা যায় অতএব ঐ তত্ত্ববাদ সমস্তের পৰবৰ্ত্তী এবং সমস্ত মতের নিষেধক বলিয়া সৰ্ব্বাপেক্ষা শ্ৰেষ্ঠ বিধায় আমি ইহাকেই আশ্রয় কৰিয়াছি ॥ ২১ - ২২ ॥

তৎপরত্বামিষেক্ত্ব দ্বাদস্তে সিদ্ধেঃ প্রভুস্ততেঃ।

নাম্না চাতুল্লসন্ত্যাসীদ্বল্লী তে যুক্তিমল্লিকে ॥ ২৩ ॥

অয়ি যুক্তিমল্লিকে! তোমার মূল লতা (অর্থাৎ তোমার মূলীভূত আশ্রয় তত্ত্ববাদ) সমস্ত মতের পরবর্ত্তী, সমস্ত মতের নিষেধক, সমস্ত মতের সিদ্ধান্ত-স্বরূপ এবং প্রভু শ্রীহরির স্তুতিবর্ণনপর বলিয়া বিশেষতঃ “তত্ত্ববাদ” - এইরূপ নামবশতঃ পূর্ব্ব হইতেই অতিশয় শোভমানা রহিয়াছে ॥ ২৩ ॥

ন স্নেহান্ন চ বিন্বেহাদ যুক্তাকৃষ্টেন কেবলং।

যতঃ কৃতাসি তত্ত্বকরসিকানাং মুদে ভব ॥ ২৪ ॥

অয়ি যুক্তিমল্লিকে! আমি স্বমতে (তত্ত্ববাদে) অনুরাগী হইয়া অথবা পরমতে বিদ্বেষী হইয়া তোমাকে প্রণয়ন করিতে উদ্যত হই নাই, পরন্তু স্বমতের যুক্তিসমূহের আকর্ষণেই তোমাকে প্রণয়ন করিতেছি, অতএব তুমি তত্ত্বকরসিকগণের আনন্দ প্রদান করিও ॥ ২৪ ॥

হৃদ্যপদ্যরসস্নিগ্ধাং সদ্যো হৃদোচনোদ্যতাম্।

বিদ্যামদ্যানবদ্যাং মে কো দ্বেষ্ট্যুদ্ধাতপদ্ধতিঃ ॥ ২৫ ॥

হৃদয়গ্রাহী কাব্যরসপ্রবণ সন্নিগ্ধ এবং সদ্যই পাঠকগণের হৃদয়ানন্দ বিস্তারে সমুদ্যত বলিয়া মদীয় এই অনিন্দ্যনীয় গ্রন্থদর্শনে কোন উদ্ধত স্বভাব ব্যক্তিও দোষারোপ করিতে পারে না ॥ ২৫ ॥

অধুনা বিধুনা রুদ্ধং মধু নাসীন্মধুব্রত।

উদিতো মুদিতোহজ্ঞে স্যাদদিতোবিদিতো সুতে ॥ ২৬ ॥

হে ভ্রমর! বর্ত্তমানে চন্দ্রোদয়বশতঃ কমল মুদ্রিত হওয়ায় তন্মধ্যে মধু আবদ্ধ রহিয়াছে, অতএব তোমাদের মধুলাভের সম্ভাবনা নাই, পরন্তু ভবিষ্যতে অদिति-নন্দন সূর্য্যদেবের উদয় অবগত হইয়া কমল বিকশিত হইলে তোমাদের মধুলাভ হইবে অর্থাৎ হে গ্রন্থ শ্রবণার্থিজনগণ বর্ত্তমানে এই গ্রন্থের বিদ্বেষিব্যক্তিগণের প্রাবল্যবশতঃ গ্রন্থপ্রচারাভাবে তোমরা ইহার রসাস্বাদনে বঞ্চিত আছ, যদি ভবিষ্যতে ইহার অনুকূল প্রচারকের আবির্ভাব হয় তখন তোমরা ইহার রসাস্বাদন করিবে ॥ ২৬ ॥

তাই বৌকসি পার্ণে বা তাপসো ভূপ সোহবসৎ।

তিথৌ তেহতিথিরেতদ্বিধান্ ক্কাগণ্যপুণ্যদঃ ॥ ২৭ ॥

জৈনাদিমতাবলম্বী তদানীন্তন রাজার উৎপীড়নে গ্রন্থকার এবং শ্রোতৃগণ উৎপীড়িত হইলে উক্ত রাজার প্রতি গ্রন্থকার বলেন, হে রাজন্! এই তাপসগণ তোমার রাজ্যমধ্যে বাস না করিয়াও জীবন ধারণ করিতে পারিবে, যেহেতু পূর্ব্বইহাতেই ইহারা বনমধ্যে তৃণ বা পর্ণনির্ম্মিত গৃহে বাস করিতে অভ্যস্ত, পরন্তু পুণ্য-তিথিতে এতাদৃশ বিদ্বান্ অতিথিলাভ তোমার পক্ষেই সম্ভব হইবে ॥ ২৭ ॥

তুলয়া মলয়াক্ষুণ্ণচন্দনে নেক্ষনং খলঃ।

সমং সমস্তাৎ কুরুতাৎ গ্রন্থৌ গন্ধং কৰোতি কঃ ॥ ২৮ ॥

দুর্জ্ঞানগণ তুলায়স্ত্রের একদিকে চন্দনকাষ্ঠ এবং অপর দিকে সাধারণ কাষ্ঠ আরোপণ পূর্ব্বক সমভাবে পরিমাণ করিলেও উহাদিগকে বিদারণ করিলে চন্দনকাষ্ঠই সুগন্ধ প্রদান করে, সাধারণ-কাষ্ঠ সুগন্ধ বিতরণ করে না ॥ ২৮ ॥

সৃষ্টিরত্নস্বভাবাভা পূজ্যা ত্যাজ্যা ন কোবিদৈঃ।

ওণে মণোহি মাংসর্য্য কার্য্যং নার্য্যোঃ কদাচন ॥ ২৯ ॥

এই যুক্তিমল্লিকা গ্রন্থে সুবচনরূপ রত্ন সকলের স্বাভাবিক কাস্তি বর্ত্তমান আছে, অতএব পণ্ডিতগণের ইহা আদরণীয়ই হইবে, পরন্তু কখনও উপেক্ষণীয় হইবে না। যেহেতু সজ্ঞানগণের কখনও মহামূল্যমণির ওণের প্রতি বিদ্রোষশীল হওয়া উচিত নহে ॥ ২৯ ॥

বিদুষোহবিদুষোপীষ্টা কং জনং রঞ্জয়েম গীঃ।

ভ্রমরৈরমরৈশ্চার্য্যং কুসুমং কোহসুমাংস্ত্যজেৎ ॥ ৩০ ॥

সুরম্যবচন বিদ্বান্ এবং অবিদ্বান্ সকলেরই মনোরঞ্জন করিতে সমর্থ হয়। সুরম্য পুষ্প ভ্রমর এবং অমর এই উভয়েই প্রাথনীয় বস্তু, কোন প্রাণিহী তাহাকে পরিত্যাগ করে না ॥ ৩০ ॥

বিদ্যাহবিদ্যা-বিভাগজঃ কিমজ্জঃ প্রাজ্জবন্তবেৎ।

অক্ষস্যেন্দ্রদয়েহ প্যাক্ষ্যমন্ধকারোদয়েপি হি ॥ ৩১ ॥

অজ্ঞব্যক্তি কখনও ও প্রাজ্ঞব্যক্তির ন্যায় বিদ্যার সদসদবিচারে সমর্থ নহে, অন্ধব্যক্তির

চন্দ্রোদয়ে এবং অন্ধকারে উভয়কালেই অন্ধভাব সমানই থাকে ॥ ৩১ ॥

গৃহীতমর্থং যঃ পশ্চান্ন জহাতি স বৈ মহান।
তৃণগ্রাহী মণির্মান্যঃ পৌর্ণমাসীবিধুঃ শশী ॥ ৩২ ॥

যিনি একবার কোন বিষয় গ্রহণ করিলে পরে কখনও তাহা পরিত্যাগ করেন না; জগতে তিনিই উত্তম বলিয়া কথিত হন। তৃণগ্রাহী মণি এবং শশধর পূর্ণচন্দ্র ইহারা উভয়েই লোকের মান্য হইয়া থাকেন। মণিপরীক্ষারপ্রণালী এই যে - যে মণি নিকটস্থ তৃণকে আকর্ষণ করিয়া স্বগাত্রে সমলগ্ন করিয়া রাখে পরন্তু পরিত্যাগ করেনা উহাই শ্রেষ্ঠমণি। চন্দ্রদেবও সেইরূপ নিজের সম্পূর্ণ অভ্যুদয়কালে পূর্ণিমাতিথিতেও আশ্রিত শশককে পরিত্যাগ করেন না ॥ ৩২ ॥

গৃহীয়াত্তিল্লিণীশাখাং শিগুশাখাগ্ৰহেণ কিং।
জগ্‌হন্তুদ্বিদো বেদং বাদিবাক্যান্য-কোবিদাঃ ॥ ৩৩ ॥

উর্দ্ধদেশ হইতে পতনশীল ব্যক্তি সারবান্ তিস্তিভী শাখাকেই অবলম্বন রূপে গ্রহণ করিবে, অসার শিগ্র (সজিনা) শাখা অবলম্বনে কোন ফল হয় না, অতএব অজ্ঞগণ দুষ্ট মত সকল গ্রহণ করিলেও বিজ্ঞজন বেদকেই আশ্রয় করিবেন ॥ ৩৩ ॥

একস্য বাদিনো বাক্যদ্বর্মাধর্মব্যবস্থিতৌ।
তদ্ব্যত্যাসঃ কুতো ন স্যাদ্ব্যকৈস্তুং প্রতিবাদিনাম্।
বহুত্বেন বলীয়াংসি বচনানীতি মে মতিঃ ॥ ৩৪ ॥

বেদবাক্য ব্যতীত-অন্য বাদিগণের বচনদ্বারা ধর্মাদ্বর্মা ব্যবস্থা হইতে পারে না, যেহেতু অন্য বাদিগণের বাক্য পরস্পর বিরুদ্ধ এবং প্রত্যেকেই সমবল বিশিষ্ট এতএব একজনের বাক্যকে ধর্মাদ্বর্মের ব্যবস্থাপক বলিয়া স্বীকার করিলে অন্য প্রতিপাদিগণের বিরুদ্ধবচন অনুসারে তাহা পুনরায় অসঙ্গত হইয়া পড়ে। প্রত্যেক মতেরই প্রতিবাদীর সংখ্যা অধিক অতএব সংখ্যাধিক্য বশতঃ প্রতিপাদিগণের মতকেই সঙ্গত বলিয়া স্বীকার করিতে হয় ॥ ৩৪ ॥

শুদ্ধতর্কশতোদর্কাংস্তৈস্তৈরাপ্ততরাদৃতান্।
অনেকদর্শনাচার্য্যান্ কথমেকো নিবারয়েৎ ॥ ৩৫ ॥

একজনের পক্ষে অনেক দার্শনিককে নিবারণ করা সম্ভবপরও হয় না, যেহেতু

প্রত্যেকেই প্রচুর তর্কবলসম্পন্ন এবং নিজ নিজ সম্প্রদায়ানুগত ব্যক্তিগণের নিকট আপ্ত বলিয়া আদত হইয়াছেন ॥ ৩৫ ॥

অসর্বজ্ঞব্যাংস্যেবং বিরুদ্ধানি পরস্পরং।

ন ধর্মনির্ণয়্যালং তত্ত্বজ্ঞানস্য শঙ্কয়া।

তেষ্বেকস্য ন সার্বজ্ঞ্যম্যাস্যেব প্রসিদ্ধ্যতি ॥ ৩৬ ॥

অসর্বজ্ঞ-বাদিগণের বাক্য এইরূপ পরস্পর বিরুদ্ধ বলিয়া বস্তুতঃ তত্ত্বজ্ঞান জনক কিনা, এই সন্দেহ বশতঃ ধর্মাদর্শ ব্যবস্থাপনে সমর্থ হইতে পারে না। যদি বল, তন্মধ্যে বুদ্ধ সর্বজ্ঞ, অতএব তাহার বচন তত্ত্ব জ্ঞানজনক হইতে থাকে, তাহার উক্ত এই যে অন্যান্য বাদিগণ যেহেতু অসর্বজ্ঞ, এ অবস্থায় কেবল মাত্র বুদ্ধের সর্বজ্ঞতা সিদ্ধির প্রমাণ কি ? ॥ ৩৬ ॥

ক্ষিত্যাদিকর্তা সর্বজ্ঞো ন সর্বস্যাপি সম্মতঃ।

যস্যাসৌ সম্মতস্তত্ধ বুদ্ধো যুদ্ধে জিগীষতি ॥ ৩৭ ॥

যদি বল, ক্ষিতি প্রভৃতির কর্তৃত্ব, সর্বজ্ঞত্ব বাতীত সম্ভবপর নহে বলিয়া ঈশ্বর সর্বজ্ঞ এবং বেদ সেই সর্বজ্ঞ ঈশ্বরের বচন বলিয়া বেদদ্বারাই ধর্মাদর্শ ব্যবস্থা হইবে - তাহা হইলে এরূপ অনুমান ও সঙ্গত হয় না, কারণ এ বিষয়েও সমস্তের সম্মতি নাই। কেবলমাত্র নৈয়ায়িকই এইরূপ অঙ্গীকার করেন পরন্তু বুদ্ধ তাহার প্রতিকূল যুক্তি প্রদর্শন করিয়াছেন ॥ ৩৭ ॥

দৈত্যান্ স বিপ্রলিঙ্গুশ্চেদেবাংশ্চানুজিঘৃক্ষতি।

অধর্ম্যমপি ততুপ্ত্যৈ ধর্ম্যং বজ্রীতি সংশয়াৎ ॥ ৩৮ ॥

যদি বল, বুদ্ধদেবের বাক্য প্রমাণ নহে কারণ তিনি অসুরগণকে বধিত করিবার জন্য অধর্মই বর্ণন করিয়াছেন তাহা হইলে তর্কহলে বুদ্ধগণও বলিয়া থাকে যে তিনি যেরূপ অসুরগণকে বধিত করিবার জন্য অধর্ম বর্ণন করিয়াছেন সেইরূপ দেবগণকে অনুগৃহীত করিবার জন্য ধর্ম বর্ণন ও করিয়াছেন, অতএব তাহার বচন প্রমাণ স্বরূপ। কাহ্নেই এরূপ তর্ক দ্বারা নিঃসন্দেহ হওয়া যায় না ॥ ৩৮ ॥

কথং তদুক্তিমাভ্রাচ্চ ক্রত্বাদেঃ স্যাৎ প্রবর্তনম্।

অতঃ পুংবাক্যতো ধর্ম্যঃ কথং নির্ণীয়তে বদ ॥ ৩৯ ॥

বিশেষতঃ প্রতিবাদীগণ এরূপ ও বলিতে পারে যে ঈশ্বর অন্যান্য পুরুষের তুলনায় তুল্য একজন পুরুষবিশেষ, অতএব কেবল তাঁহার বচন হইতেই কিরাপে যজ্ঞাদির প্রবর্তন হইতে পারে? কাজেই পুরুষবচনস্বরূপ বেদ হইতেও ধর্মনির্ণয় অসম্ভব ॥ ৩৯ ॥

যন্ত যুক্ত্যেব ধর্মস্য নির্ণয়ং বর্ণয়েদ্বধঃ।

লাঘবং স স কৃচ্ছুকৌ পিবেদাচমনোদকম্ ॥ ৪০ ॥

যাঁহারা কেবল মাত্র যুক্তিবলেই ধর্ম নির্ণয় করিতে ইচ্ছুক তাঁহারা লাঘব-যুক্তি-প্রদর্শনে শুদ্ধির জন্য একবার মাত্রই আচমন জল পান করিতে পারেন ॥ ৪০ ॥

পুনরুক্ত্যযুক্ত্যা চ মন্ত্রাবৃত্তিং পরিত্যজেৎ।

পরোপকারযুক্ত্যা চ গচ্ছেৎ কামাতুরাঙ্গল্যম্ ॥ ৪১ ॥

দেহবন্ধাদ্বহির্জীবান্ কুর্যাৎ কারা গৃহাদিব।

অনাদি নিত্য বাগ্‌বাচ্যা ধর্মসিদ্ধৌ ততোহখিলৈঃ ॥ ৪২ ॥

মন্ত্রের বারম্বার জপ করিলে উহাতে পুনরাবৃত্তি দোষ হয় এই যুক্তি দেখাইয়া তাঁহার মন্ত্র জপ পরিত্যাগ করিতে পারেন। পরোপকার হইবে, এইরূপ যুক্তি দেখাইয়া কামপীড়িতা স্ত্রীলোকের নিকট গমন করিতে পারেন, কারাগৃহ হইতে লোককে মুক্ত করিলে তাহার যেরূপ শাস্তি হয়, সেইরূপ দেহবন্ধন হইতে জীবকে বহির্গত করিলে শাস্তি হইবে এরূপ যুক্তিবলে তাঁহারা জীবহত্যা করিতে পারেন, অতএব এরূপ যুক্তিবলে ধর্মনির্ণয় অসম্ভব বলিয়া ধর্মসিদ্ধির জন্য অনাদিসিদ্ধ নিত্য-বেদবচনকেই সকলের অঙ্গীকার করা কর্তব্য ॥ ৪১ - ৪২ ॥

অস্মদাদিকৃতং কার্যং ব্যর্থং সার্থম্ননর্থকং।

দৃশ্যতে গেহকুড্যাদি কেনাপি ন কৃতা তু যা ॥ ৪৩ ॥

অনাদিতঃ পূর্বপূর্বসম্প্রদায়বলাগতা।

সা তু নার্থং ব্যভিচরেৎ কর্তৃদোষবিবর্জিতা।

কিং ক্লেচিমাংকাশোক্তি নিত্যাকাশে শরীরিণাম্ ॥ ৪৪ ॥

ইহলোকে আমরা গৃহ, প্রাচীর প্রভৃতি যে সকল দ্রব্য নির্মাণ করি, ঐ সমস্ত কার্য্য পদার্থ কখন সার্থক, কখনও নিরর্থক, কখনও বা অনর্থ জনক হইয়া থাকে, পরন্তু অনাদিকাল

হইতে প্রবর্তমান এই বেদশাস্ত্র ভ্রমপ্রমাদাদি কর্তৃদোষশূন্য বলিয়া কদাচিৎও নিরর্থক অথবা অনর্থ কারক হয় না, যেমন আকাশ পদার্থ সর্বদাই অবকাশদায়ক বলিয়া কখনও তাহার উক্ত ধর্মের ব্যভিচার দেখা যায় না ॥ ৪৩ - ৪৪ ॥

সা চ শ্রুতির্ভবেদেষা শ্রৌতবাদিপ্রবাদতঃ।

শ্রুতিনাম্না চ সর্বৈশ্চ শ্রুতা যা সৈব হি শ্রুতিঃ ॥ ৪৫ ॥

শ্রৌতবাদিগণের প্রবাদ এই যে, শ্রুতি অনাদিকাল প্রবর্তিত এবং কর্তৃশূন্য, যেহেতু ইহা অনাদিকাল হইতে সকলের শ্রুত সেই জনাই ইহা শ্রুতি নামে কথিত। পরন্তু কাহারও কৃত এইরূপ প্রবাদ নাই, তাহা হইলে শ্রুতিনামের পরিবর্তে পুরুষকৃত বলিয়া কৃতি এইরূপই নামই হইত ॥ ৪৫ ॥

ন ষড়্ভির্দর্শনাচার্যৈঃ কৃত্তো বেদো বিচারণে।

দ্বয়োরসংমতত্বেন চতুর্গামপি সম্মতেঃ ॥ ৪৬ ॥

বেদ ষড়্-দর্শনিক কর্তৃক কৃত নহে, কারণ - ঐ ছয় জনের মধ্যে চার্বাক ও বৌদ্ধের বেদে সম্মতি নাই। অবশিষ্ট তর্কিক, মীমাংসক, সাংখ্যকার ও বৈদান্তিক এই চারিজনও পরস্পর বিরুদ্ধবাদী, বেদ যদি ইহাদের কোন একজনের রচিত হইত তাহা হইলে অপর ত্রয়ের ইহাতে শ্রদ্ধা থাকিত না, পরন্তু বেদ এই চারিজনেরই সম্মত, অতএব তাহাদের মধ্যে কাহারও সৃষ্ট নহে ॥ ৪৬ ॥

নাপীশ্বরকৃত্তো বেদো ভাট্টাদ্যৈস্ত্রিভিরুচ্যতে।

যেনৈকেনোচ্যতে তেন মুচ্যতে যুক্তিমার্গতঃ।

অশরীরস্তদীশস্তাং নৈব বক্তি কদাচন ॥ ৪৭ ॥

বেদ ঈশ্বরকৃতও নহে, কারণ মীমাংসক, সাংখ্যকার ও বৈদান্তিক এই তিন জনে তাহা স্বীকার করেন না, এক মাত্র যিনি স্বীকার করেন সেই নৈরায়িককেও প্রতিপক্ষের তর্কবলে পরাজিত হইয়া নিজ মত পরিত্যাগই করিতে হয়, যেহেতু তাহার মতে ঈশ্বর অশরীরী, অতএব শরীর শূন্য পুরুষের পক্ষে বেদোচ্চারণ সম্ভবপর নহে ॥ ৪৭ ॥

তৎকর্তৃত্বা কথং তস্য ন হ্যণোশ্চোদনাদিনা।

নভোগুণস্যাস্য জন্ম কিত্ত্বচ্চারণতন্তব ॥ ৪৮ ॥

শব্দ অণু পরিমাণ বলিয়া ঘটাদি মহৎপদার্থের উৎপাদনে যেরূপ দণ্ড পরিচালনাদি কর্তৃ-প্রযত্ন সম্ভব, সেইরূপ এই শব্দের উৎপাদনে কর্তৃপ্রযত্ন সম্ভব হয় না, পরন্তু নৈয়ারিক শব্দকে আকাশের গুণ এবং উচ্চারণ-জাত বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন ॥ ৪৮ ॥

উৎপত্তয়ে ব্যক্তয়ে বা শব্দানাং সর্ববাদিভিঃ।

বাচ্যেব কিল তাচ্ছোৰ্ণপুটব্যাপারমূলতা ॥ ৪৯ ॥

শব্দের উৎপত্তি এবং অভিব্যক্তিবিষয়ে তালু ও ওষ্ঠপুটের ব্যাপারকেই কারণ বলিয়া সকলকে স্বীকার করিতে হয় ॥ ৪৯ ॥

সৃষ্ট্যাদৌ নিগমস্বষ্টূর্ন হি দেহোস্তি ভৌতিকঃ।

কিঞ্চেশমূলতামাদৌ শ্রুতীনাং ন দদর্শ সঃ ॥ ৫০ ॥

পরন্তু সৃষ্টির আদিতে নৈয়ারিকমতে ঈশ্বরের ভৌতিক দেহ থাকারও সম্ভবপর নহে, অতএব শরীর না থাকিলে তালু ও ওষ্ঠপুটাদির ব্যাপারভাবে শব্দাত্মক বেদের উচ্চারণ সম্ভব হয় না। বিশেষতঃ সেই সৃষ্টির আদিকালে ঈশ্বর যে বেদোচ্চারণ করিয়াছেন, ইহা নৈয়ারিক প্রত্যক্ষও করেন নাই, অতএব সন্দ্বিগ্ধবিষয় প্রমাণ হইতে পারে না ॥ ৫০ ॥

সন্দিগ্ধা কার্যতানাদৌ ততোপীশকৃতা ন সা।

গুণত্বমিব বাক্যত্বং নানিত্যত্বপ্রযোজকম্ ॥ ৫১ ॥

যদি বল, বাক্যমাত্রেরই একজন কর্তা দেখা যায়, অতএব বেদবাক্যেরও একজন কর্তা আছেন তিনিই ঈশ্বর, এরূপ কথাও সম্ভব নহে - কারণ গুণত্ব পদার্থ যেরূপ নিত্য ও অনিত্য উভয়বিধগুণেই বর্তমান থাকিতে দেখা যায়, সেইরূপ বাক্যত্ব ধর্ম্য ও নিত্য এবং অনিত্য উভয়বিধবাক্যেই থাকিতে পারে, অতএব বেদবাক্য নিত্য, পরন্তু কার্য্য নহে ॥ ৫১ ॥

সুদ্বুতিং নিত্যয়া বাচা চোদশ্বেতৃগৃহতেরবীৎ।

প্রাদুর্ভাবজনেষ্টস্মাদ্চঃ সামানি জজিগ্রে ॥ ৫২ ॥

“হে বিরূপ! (কোনও মুনিবিশেষের সন্মোদন) তুমি নিত্য বেদ বাক্যদ্বারা ভগবানের সুরম্যস্তব কর” ইত্যাদি বেদমন্ত্রে ও বেদের নিত্যত্ব কথিত হইয়াছে অতএব” দেবগণের কৃত্যজ্ঞ হইতে ঋক্ এবং সাম সকল জাত হইয়াছিল” ইত্যাদি মন্ত্রে যে জন্মের উল্লেখ দেখা যায় উহা প্রাদুর্ভাব মাত্র পরন্তু উৎপত্তি নহে ॥ ৫২ ॥

ঋকসামাদেব ভাগে প্রাগ্ যজ্ঞঃ সোজ্জ কুতোভবৎ।
দেবাস্তেনাযজন্তেতি পূর্বাং শ্রুতিম্নুস্মর ॥ ৫৩ ॥

হে অজ্ঞ! বেদসকল সর্বদাই বর্তমান আছে, ঐ যজ্ঞের পূর্বে ঋক্ ও সামসমূহ না থাকিলে তাহাদের অভাবে “দেবগণ যাগ করিয়াছিলেন” ইত্যাদি পূর্বপ্রশ্রুতিতে যে যজ্ঞের উল্লেখ রহিয়াছে তাহা কিরূপে সম্ভবপর হইয়াছিল ॥ ৫৩ ॥

আদিসর্গেপুপাধ্যায়ঃ পুত্রেহৃদ্যেতরি কেশবঃ।
ন কৰ্ত্তোক্তপ্রকারেণ যজ্ঞ-ভোক্তৃত্ব বিঘ্নবিৎ ॥ ৫৪ ॥

যদি যজ্ঞের পূর্বে বেদসকল বর্তমান না থাকে তাহা হইলে বেদের অভাবে যজ্ঞই সম্ভবপর হয় না, যজ্ঞের অভাব হইলে নিজেও যজ্ঞভোক্তা হইতে পারেন না, এইরূপে নিজের যজ্ঞভোক্তৃত্বের বিঘ্ন জানিয়াই ভগবান সৃষ্টির প্রথমে পুত্র ব্রহ্মাকে বেদ অধ্যয়ন করাইয়াছিলেন পরন্তু বেদের সৃষ্টি করেন নাই ॥ ৫৪ ॥

নিদ্রা-বিদ্রাবণে যস্য ছন্দাংসি কিল বন্দিঃ।
তং বেদং স কথং কুর্যাদ্ধূর্গা স্যাৎ প্রাগ্‌বিনির্গতং ॥ ৫৫ ॥

সৃষ্টির প্রথমে ভগবান যোগনিদ্রায় মগ্ন ছিলেন, দুর্গাদেবী (লক্ষ্মীদেবী) বেদবচনসকলদ্বারা তাঁহার জুতি করিলে পর সেই যোগনিদ্রা দূরীভূত হইয়াছিল, যদি সৃষ্টির পূর্বে অনাদিকাল হইতে বেদ বর্তমান না থাকিত তাহা হইলে উহা দুর্গাদেবীর বদন হইতে কিরূপে বহির্গত হইয়াছিল। অতএব ইহা দ্বারা ও প্রমাণিত হয় যে ভগবান সৃষ্টিকাল বেদরচনা করেন নাই ॥ ৫৫ ॥

যস্যাস্তি পুস্তকং হস্তে হয়াস্যস্য বিধের্ভরোঃ।
স চ বজ্রাহ্নাদিনিত্যসিদ্ধবুদ্ধিক্রমাৎ ক্রমং ॥
বর্ণানাং ক্রমশূন্যানামপি পশ্যেদ্বি সর্বদা ॥ ৫৬ ॥

ব্রহ্মার গুরু শ্রীহয়গ্রীব-দেবের হস্তে সর্বদা বেদগ্রন্থ বর্তমান রহিয়াছে। ইহা তদীয় ধ্যানমন্ত্র হইতে অবগত হওয়া যায়, বর্ণসকল স্বভাবতঃ ক্রমশূন্য হইলেও সেই বেদবজ্রা শ্রীহয়গ্রীবদেবের অনাদি নিত্যসিদ্ধবুদ্ধি অনুসারে সর্বদা বেদমধ্যে সেই বর্ণসকলের ক্রম দর্শন করিতেছেন ॥ ৫৬ ॥

নিত্যেশবুদ্ধ্যাপাশ্চৈত্বর্গেদৌপাধিকঃ ক্রমঃ।

মঠাকাশ-ঘটাকাশক্রমবৎ স্যাদনাদিতঃ ॥ ৫৭ ॥

এক আকাশই যেরূপ মঠ ঘট প্রভৃতি উপাধি অনুসারে মঠাকাশ ঘটাকাশ প্রভৃতি ক্রম অনুসারে কথিত হয়, সেইরূপ ভগবানের নিত্যবুদ্ধিরূপ উপাধিঅনুসারেই ক্রমশূন্যবর্ণ সকলের মধ্যেও অনাদিকাল হইতে পৌর্বাপর্য্যক্রম বিহিত হইয়া থাকে ॥ ৫৭ ॥

উপাধিনিত্যতায়াক্ত নিত্যতাপ্যস্য শোভতে।

অনাদ্যজ্ঞানাতেনাদি যথা সংসারবন্ধনম্।

যথা বা প্রতিবিশ্বাত্মা জীবোনাদি শ্রুতৌ শ্রুতঃ ॥ ৫৮ ॥

অজ্ঞানরূপ উপাধি অনাদি বলিয়া জীবের সংসার বন্ধনও যেরূপ অনাদিরূপে স্বীকৃত হয়, অথবা বিশ্বরূপী ভগবান্ অনাদি বলিয়া প্রতিবিশ্বস্বরূপ জীবও অনাদি ইহা যেরূপ শ্রুতি হইতে অবগত হওয়া যায় তদ্রূপ ভগবানের বুদ্ধিরূপ উপাধি নিত্য বলিয়া বর্ণসমূহের পৌর্বাপর্য্যক্রমও যে নিত্য ইহা সঙ্গত বলিয়া প্রতিপন্ন হয় ॥ ৫৮ ॥

পূর্ব্বং বুদ্ধ্যা গ্রহণতঃ পূর্ব্বত্বং বর্ণগং হি তৎ।

পশ্চাদ্বুদ্ধ্যা গ্রহণতঃ পরত্বং তচ্চ বর্ণগম্ ॥ ৫৯ ॥

যে বর্ণ ভগবানের বুদ্ধিদ্বারা প্রথম গৃহীত হইয়াছে, উহাই পূর্ব্ব এবং যে বর্ণ পরে গৃহীত হইয়াছে উহাই পরবর্ণ এইরূপে বর্ণের পৌর্বাপর্য্যক্রম নির্ণীত হইয়াছে ॥ ৫৯ ॥

পূর্ব্বং বুদ্ধ্যা পূর্ব্বতৈব কাচিৎকর্ণেহস্ত্যুপাহিতা।

পশ্চাদ্বুদ্ধ্যা পরত্বং চ বর্ণেষু ন সংশয়ঃ ॥ ৬০ ॥

পূর্ব্ববুদ্ধি অনুসারেই যে কোন বর্ণে পূর্ব্বত্ব এবং পশ্চাদ্ বুদ্ধি অনুসারেই যে অন্যান্য বর্ণে পরত্ব ধর্ম্ম স্থাপিত হইয়াছে, এ বিষয়ে কোন সন্দেহ নাই ॥ ৬০ ॥

ন চেন্দী-দীন-শব্দৌ ভিন্নভিন্নার্থকৌ কথং।

কথঞ্চ স্যাৎ পূর্ব্ববর্ণাৎ পূর্ব্ব ইত্যাদিকং বচঃ ॥ ৬১ ॥

বুদ্ধি দ্বারা বর্ণসকলের পূর্ব্বপশ্চাদ্গ্রহণেই পৌর্বাপর্য্য ঘটয়া থাকে এবং তদনুসারেই শব্দার্থেরও পার্থক্য হইয়া থাকে যেমন নদী এবং দীন শব্দে অক্ষরের সমানত্ব থাকিলেও

কেবলমাত্র পূর্বাপর বিন্যাস ভেদেই অর্থের ভেদ হইয়াছে। যদি এরূপ কোন স্বাভাবিক নিয়ম থাকিত যে “দ”কার পূর্ববর্তী এবং “ন”কার পরবর্তী তাহা হইলে “নদী” এই শব্দে “ন”কার পূর্বে এবং “দ”কার পরে বিন্যস্ত হইতে পারিত না। বিন্যাসভেদেই পৌর্কাপর্য্যের আর একটি দৃষ্টান্ত দেখুন যেমন - “জলজ” এই শব্দে - প্রথমে “জ”কার, তাহার পর “ল”কার এবং তাহার পর পুনরায় “জ”কার রহিয়াছে, এস্থলে আমরা প্রথম “জ”কারকে শেষ “জ”কারের পূর্ববর্ণের পূর্ববর্ণ বলিয়া উল্লেখ করিয়া থাকি। যদি “ল”কার “জ”কারের পরবর্তী এইরূপ স্বাভাবিক নিয়ম থাকিত, তাহা হইলে আমরা এস্থলে - “ল”কারকে “জ”কারের পূর্ববর্তী বলিয়া নির্দেশ করিতে পারিতাম না ॥ ৬১ ॥

যথৈকস্যামীশবুদ্ধৌ পৌর্কাপর্য্যং বিশেষতঃ।

বর্ণেষু তত্র স্বীকার্য্যং পৌর্কাপর্য্যং সদোপধেঃ ॥ ৬২ ॥

যে রূপ ঈশ্বরের বুদ্ধি নিত্য এবং এক হইলেও সৃষ্টিবুদ্ধি, পালনবুদ্ধি এবং সংহারবুদ্ধি ইত্যাদি রূপে পৌর্কাপর্য্য কথিত হইয়া থাকে সেইরূপ বর্ণের মধ্যে ও বুদ্ধিরূপ উপাধিবশতঃই পৌর্কাপর্য্য স্বীকার করিতে হয় ॥ ৬২ ॥

ত্বয়্যপি কালে মহতি যামাদীনামুপাধিজম্।

পৌর্কাপর্য্যং কথং বার্য্যং কার্য্যং কুর্য্যতোহখিলং ॥ ৬৩ ॥

কাল যদিও এক অখণ্ড পদার্থ তথাপি তন্মধ্যে তোমাকেও সূর্যোদয়াদিরূপ উপাধিভেদে যাম প্রভৃতি কালের বিভাগ পূর্বক তাহাদের পৌর্কাপর্য্য স্বীকার করিতে হয়। অন্যথা যামভেদে নির্দিষ্ট কার্য্যসকল সম্ভবপর হয় না ॥ ৬৩ ॥

তবাপি তাব্বোষ্ঠপুট-মধ্যস্থাকাশ এব হি।

বর্ণোৎপত্তিস্ততঃ কো বা পূর্বঃ কশ্চাপরো বদ ॥ ৬৪ ॥

ন হি তত্রাপরো বর্ণ এক উর্দ্ধশ্চ দেশতঃ।

পূর্বকালোৎপন্নতৈব পূর্বতা পরতা তথা ॥

পরকালোৎপন্নতৈব বর্ণে বাচ্য ন চাপরা ॥ ৬৫ ॥

এবঞ্চ পূর্বব্যক্তত্বং পূর্বত্বং মে ভবিষ্যতি।

পরকালব্যক্ততয়াং পরো বর্ণো ভবিষ্যতি।

অতঃ সমং সমাধানং নিত্য নিত্যত্বাদিনোঃ ॥ ৬৬ ॥

তুমিও বর্ণ সকলের উৎপত্তিস্থানভেদে পৌৰ্ব্বাপর্য্য বলিতে পার না, যেহেতু সমস্ত বর্ণই তোমার মতে তালু ও ওষ্ঠপুট মধ্যবর্তী এক আকাশেই উৎপন্ন হয়, অতএব উৎপত্তির কালভেদেই তোমাকে পৌৰ্ব্বাপর্য্য স্বীকার করিতে হইবে, আমরাও সেইরূপ অভিব্যক্তির কালভেদকেই পৌৰ্ব্বাপর্য্যের কারণ বলিয়া থাকি, অর্থাৎ তোমার মতে যেমন যে বর্ণ পূর্ব্বকালে উৎপন্ন, উহা পূর্ব্ববর্ণ এবং যে বর্ণ পরবর্ত্তিকালে উচ্চারিত তাহা পরবর্ণ বলিয়া স্বীকৃত হয়। সেইরূপ আমরাও যে বর্ণের পূর্ব্ববর্ত্তিকালে অভিব্যক্তি, উহাই পূর্ব্ববর্ণ এবং যে বর্ণের পরবর্ত্তিকালে অভিব্যক্তি, উহাই পরবর্ণ বলিয়া স্বীকার করিয়া থাকি, অতএব বর্ণের নিত্যত্ববাদী এবং অনিত্যত্ববাদী উভয়েরই সমাধান একরূপই হইয়া থাকে ॥ ৬৪ - ৬৬ ॥

যথেশো নিত্যয়া বুদ্ধ্যা সৃৎ সৃষ্টশ্রুতে ক্রমং।

আকল্পান্তং তবেক্ষেত তথেক্ষেত সদা মম ॥ ৬৭ ॥

ঈশ্বর সৃষ্টির প্রথমে বেদ সৃষ্টি করিয়া প্রলয়কালে পর্যাণ্ত উহা স্মরণ রাখিতেছেন, এরূপ সিদ্ধান্ত যদি তোমার মতে সঙ্গত হইতে পারে, তাহা হইলে ঈশ্বর অনাদিকাল হইতে বেদ স্মরণ রাখিতেছেন এইরূপ মদীয় সিদ্ধান্তই বা কিরূপে অসঙ্গত হইতে পারে ॥ ৬৭ ॥

প্রমাণদৃষ্টঘটনা কার্য্যা সৈব যথামতি।

ন শক্যতে চেৎ সৰ্ব্বেশাচিন্ত্যশক্তৌব সেৎস্যাতি ॥ ৬৮ ॥

যদিও উভয়পক্ষেই তর্ক সমান তথাপি যাহা প্রমাণদ্বারা অবগত হওয়া যায় তাহাই স্বীকার্য্য, পরন্তু শ্রুতিপ্রমাণে বেদের নিত্যত্বই জানা যায়। সৰ্ব্বেশ্বর শ্রীহরির অচিন্ত্যশক্তিবলেই সমস্ত সিদ্ধ হইয়া থাকে, অতএব এ স্থলে কোনরূপ অসম্ভাবনা নাই ॥ ৬৮ ॥

নেদংপূর্ব্বা যদা বুদ্ধিরাদ্যানাদিরধীশিতুঃ।

তত এব দ্বিতীয়াপি নেদং পূর্ব্বা বলাড্বেৎ ॥ ৬৯ ॥

অনাদেঃ পৃষ্ঠলগ্নস্যাপ্যনাদিত্বং হি যুক্তিমৎ।

যাবদ্ যাবদ্ গজো গচ্ছেত্তাবৎ পুচ্ছঞ্চ গচ্ছতি ॥ ৭০ ॥

এ স্থলে এইরূপ পূর্ব্বপক্ষ হইতে পারে যে - ঈশ্বরের প্রথম বুদ্ধি দ্বারা যে বর্ণ গৃহীত হইয়াছিল উহা অনাদি হইতে পারে কিন্তু দ্বিতীয়াদি বুদ্ধি দ্বারা গৃহীত বর্ণসকলের অনাদিত্ব কিরূপে সিদ্ধ হয়? তাহার উত্তরে বলিতেছেন - ঈশ্বরের প্রথম বর্ণবিষয়িণী বুদ্ধি যেরূপ সর্ব্বপ্রথম অভিব্যক্ত বলিয়া অনাদি, সেইরূপ যুক্তিবশতঃ দ্বিতীয়াদি-বর্ণবিষয়িণী বুদ্ধিও অনাদিই হইয়া থাকে, অর্থাৎ ঈশ্বর-বুদ্ধি নিত্যকাল বর্ত্তমান বলিয়াই অনাদি, পরন্তু প্রথমদ্বিতীয়াদি

গুণভেদে তাহার অভিব্যক্তি হয় মাত্র - এই জন্যই ইহার অনাদিত্বের কোন ব্যাঘাত হয় না।
হস্তীর গমনের সঙ্গে সঙ্গে তাহার পৃষ্ঠও যেরূপ নিয়তভাবে অনুগত হয় সেইরূপ অনাদি
প্রথম বর্ণবিষয়ীবুদ্ধির পৃষ্ঠলগ্ন অর্থাৎ পশ্চাৎ-সংলগ্ন দ্বিতীয়াদি বর্ণ-বিষয়ী বুদ্ধির ও অনাদিত্ব
যুক্তিবলেই সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ৬৯ - ৭০ ॥

পূর্বেদং পূর্বতাহভাবে তদব্যবহিতোত্তরে।

ক্ষণ এব পরং যৎ স্যান্ত্যেদং পূর্বতা কথং ॥

মৎস্যস্যানাদিত্যাং ন কিং কূর্মস্যাপ্যনাদিতা ॥ ৭১ ॥

প্রথমবুদ্ধিপরিশূন্য বর্ণ যদি অনাদি হয় তাহা হইতে তাহার ক্ষণকাল পরেই
দ্বিতীয়বুদ্ধি দ্বারা যে বর্ণ পরিশূন্য হয় তাহাও অনাদিই হইবে - যেহেতু ঈশ্বরবুদ্ধি অনাদি,
বর্ণসকল তদ্বারা অর্থাৎ সেই অনাদিবুদ্ধি দ্বারা ক্ষণভেদে পরিশূন্য হইলেও তাহাদের
অনাদিত্বের হানি হয় না। ঈশ্বরের মৎস্যাবতার যেরূপ অনাদি সেইরূপ পশ্চাৎ অভিব্যক্ত
কূর্ম অবতারও অনাদি নহে কি? ॥ ৭১ ॥

অধোবধিবহীনেন বিষ্ণোঃ পাদেন সংগতা।

জজ্ঞাপ্যধো বধের্ভগ্নং কিং ন কুর্যাদ্ভহত্তনোঃ ॥

আদ্য দ্বিতীয়ভাবেহপি তদ্বৎ স্যাদপ্যনাদিষু ॥ ৭২ ॥

বিশ্বরূপধারী ভগবানের পাদদেশ যেরূপ অধোভাগে অবধি-রহিত, সেইরূপ, তদীয়
জজ্ঞা যদিও সেই পাদদেশের উপরিভাগে বর্তমান, তথাপি উহাও সর্বব্যাপী বলিয়া অধোদেশে
অবধিশূন্য হইয়া থাকে। উক্ত দৃষ্টান্ত অনুসারে অর্থাৎ ভগবানের অঙ্গসকল সর্বব্যাপী হইলেও
তাহাদের মধ্যেও যেরূপ প্রথমদ্বিতীয়ভাব এবং উর্দ্ধ নিম্নভাগ বর্তমান আছে, সেইরূপ বর্ণসকল
অনাদি হইলেও তন্মধ্যে প্রথম দ্বিতীয়াদি ভাব সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ৭২ ॥

অনাদিবীজসত্ত্বানন্তথৈবাকুরসত্ততিঃ।

অতঃ ক্রমিকয়োশ্চানাদিত্বং তত্ত্বং রুণন্ধি কঃ ॥ ৭৩ ॥

বীজপ্রবাহ যেরূপ অনাদি, অকুরপ্রবাহও সেইরূপ অনাদিকাল বর্তমান আছে। যদিও
ইহাদের অভিব্যক্তি ক্রমিক তথাপি কেহই তাহাদের অনাদিত্বের নিষেধ করিতে পারে না ॥
৭৩ ॥

অনাদি-বেদ বাদস্তন্মনো মোদায় ধীমতাম্।

অচিন্ত্যশক্তিং যো বক্তি প্রভোঃ স্বার্থপরায়ণঃ ॥ ৭৪ ॥

অনাদি বেদবাক্য স্বার্থপরায়ণ হইয়াই ভগবানের অচিন্ত্য-শক্তির কথা কীর্তন করিয়াছেন অর্থাৎ যদিও বৈদিকবর্গসকল কালভেদে অভিযুক্ত, তথাপি ঈশ্বরের অচিন্ত্য-শক্তি প্রভাবেই তাহাদের অনাদিত্বরূপ স্বার্থসিদ্ধি হইয়াছে। ভগবানের এইরূপ অচিন্ত্য-শক্তি কীর্তনহেতুই বেদবচন বিদ্বানগণের আনন্দ প্রদান করিয়া থাকে ॥ ৭৪ ॥

তদ্বদ পদরাশিস্ত্ববর্ণমালাস্বনাদিতঃ।

পৌর্বাপর্য্যং কেন বার্য্যমনাদীশধিয়ার্পিতং ॥ ৭৫ ॥

তাদৃশ অনাদিসিদ্ধ বৈদিক-পদরাশিস্থিত বর্গসমূহের মধ্যে অনাদিকাল হইতে ভগবদ্বুদ্ধি-অনুসারে যে পৌর্বাপর্য্যভাব নিহিত হইয়াছে তাহা কেহই বারণ করিতে পারেন না ॥ ৭৫ ॥

বর্ণানামপ্যনাদিত্বং বুদ্ধেচ্চানাদিতা যদা।

কথং তদা বুদ্ধিসিদ্ধ-পৌর্বাপর্য্যস্য সাদিতা।

নদীদং পূর্ব্বতাং বুদ্ধেরনাদেবুদ্ধিমান্ বদেৎ ॥ ৭৬ ॥

ভগবদ্বুদ্ধি যদি অনাদি বলিয়া সিদ্ধ হয় তাহা হইলে উক্ত বুদ্ধি পরিগৃহীত বর্গসকলও অনাদিই হইয়া থাকে, অতএব তাদৃশ বুদ্ধি-দ্বারা-নিষ্পন্ন বর্ণের পৌর্বাপর্য্যভাবও অনাদিই বলিতে হইবে, পরন্তু কোন বুদ্ধিমান্ ব্যক্তিই সেই অনাদিবুদ্ধিকে সাদি বলিতে পারেন না ॥ ৭৬ ॥

জ্ঞানসাধ্যা হরেরিচ্ছা যদানাদিনির্গদ্যতে।

জ্ঞানজ্যেয়ত্বরূপস্য সাদিতাস্য কথং বদ ॥ ৭৭ ॥

ঈশ্বরের জ্ঞান, ইচ্ছা প্রভৃতি গুণসকল সমস্তই অনাদি, তন্মধ্যে ইচ্ছা যদিও জ্ঞান হইতে উৎপন্ন হয়, তথাপি নৈয়ায়িকগণ উহাকে অনাদি বলিয়াই স্বীকার করিয়া থাকেন। অতএব যদি উক্ত জ্ঞানজন্য ইচ্ছাকেও অনাদি বলিয়া স্বীকার করা যায় তাহা হইলে উক্ত জ্ঞানের বিপরীত (অর্থাৎ জ্যেয়) বর্গসকলের অনাদিত্ববিষয়ে কি আপত্তি হইতে পারে? ॥ ৭৭ ॥

অগত্যা পঞ্চরাত্রাদৌ প্রমাণাভাবতো হরিঃ।

ন ব্যক্তীকুরুতে বুদ্ধিং শক্তামপি স্বকার্য্যবিৎ ॥ ৭৮ ॥

এখানে প্রশ্ন হইতে পারে যে - বেদবাক্য যেরূপ অনাদি ঈশ্বর-বুদ্ধি-পরিগৃহীত বলিয়া অনাদিরূপে নির্ণীত, সেইরূপ পঞ্চরাত্রাদিও অনাদি ঈশ্বর-বুদ্ধি-পরিগৃহীত বলিয়া অনাদিরূপে গণ্য হয় না কেন? তাহার উত্তর এই যে - বেদবচনদ্বারাই লোকের ধর্মাধর্মব্যবস্থা নির্ণীত হইবে এইরূপ চিন্তা করিয়া নিজ কার্য্যভিজ্ঞ ভগবান্ তাহাতেই অনাদি-বুদ্ধি অভিব্যক্তি করিয়া তাহার অনাদিত্ব সাধন করিয়াছেন, যদিও উক্ত বুদ্ধি পঞ্চরাত্রাদিরও অনাদিত্বসাধনে সমর্থ, তথাপি পঞ্চরাত্রাদির অনাদিত্ববিষয়ে কোনরূপ প্রমাণ নাই বলিয়া তৎসম্বন্ধে তাদৃশ বুদ্ধির প্রকাশ করেন নাই ॥ ৭৮ ॥

অতন্তৎকৃতশাস্ত্রস্য সাদিত্ত্বেন্ত্যতিসঙ্কটং।

অনাদিত্ত্বৈ ত্বন্যাস ইতি মন্যামহে বয়ম্ ॥ ৭৯ ॥

যদিও পঞ্চরাত্রাদি শাস্ত্রবিষয়ে তাদৃশ অনাদি-বুদ্ধি প্রকটীকৃত হয় নাই, তথাপি উহার ক্রম অনাদিসিদ্ধিই বলিতে হইবে, অন্যথা, পঞ্চরাত্রাদিকে সাদি বলিলে ভগবদ্বুদ্ধিও সাদি হইয়া পড়ে, অতএব উহাকে অনাদি বলিই সহজসাধ্য ॥ ৭৯ ॥

ঈশেনোচ্চারিতং তচ্চ ব্রহ্মাদীনাং পরম্পরা।

অনুভূতং স্মরেন্নিত্যং ন করোতি স্বয়ং পুনঃ ॥ ৮০ ॥

ব্রহ্মাদি-পরম্পরা অধ্যয়নকালে তাদৃশ ঈশ্বরোচ্চারিত বেদবাক্যসকল অনুভব করিয়া নিত্যকাল স্মরণ করিয়া থাকেন, পরন্তু তাঁহারাও উহার সৃষ্টি করেন না ॥ ৮০ ॥

উচ্চারয়ন্ত্যপাধ্যায়াঃ স্মৃত্বা স্মৃত্বা তদেব হি।

তদেবং প্রচরেদ্বৈঃ কর্তারোস্য ন কুত্রচিৎ ॥ ৮১ ॥

উপাধ্যায়গণ গুরুপরম্পরাক্রমে শ্রুত বেদবাক্যসকল স্মরণ করিয়া কেবলমাত্র শিষ্যসমীপে উচ্চারণ করিয়া থাকেন, পরন্তু ইহারা কখনও বেদকর্তা হন না ॥ ৮১ ॥

নিমিত্তবুদ্ধেরজ্ঞানেহ্যস্য জ্ঞানঞ্চ শোভতে।

তিরোহিতজবাপুষ্পসন্নিধানোথরক্তিমা ॥

স্মৃটিকাদৌ ন কিং সর্বৈঃ স্মৃটসেবানুভূয়তে ॥ ৮২ ॥

যদিও ঈশ্বরবুদ্ধি আমাদের অপ্রত্যক্ষ তথাপি তাদৃশ বুদ্ধিনিমিত্তক-বর্ণ-পৌৰ্ব্বাপর্য্যক্রম আমাদের প্রত্যক্ষীভূত হইতে কোন আপত্তি নাই - এ বিষয়ে দৃষ্টান্ত এই যে, -

যদিও ভ্রূপপু বদাচিৎ আমাদের অপ্রত্যাশ্য থাকে তথাপি স্ফটিকদিতে তাহার সন্নিধানজনিত রক্তিমবর্ণ স্পষ্টই অনুভূত হইয়া থাকে ॥ ৮২ ॥

ন চেৎ কাব্যস্য কর্তারঃ সর্বেহপি স্যুর্গহে গৃহে ॥ ৮৩ ॥

মীমাংসকগণ বেদবর্ণসকল নিত্য স্বীকার করিলেও উহার পৌৰুষাপর্য্যক্রম অধ্যাপকগণকর্তৃক রচিত বলিয়া বর্ণন করেন, পরন্তু তাঁহাদের এবিষয় উক্তি সঙ্গত নহে - কারণ, তাহা হইলে উপাধ্যায়গণ বেদকর্তা বলিয়া প্রসিদ্ধ হইতেন, পরন্তু কোথায়ও ঐরূপ প্রসিদ্ধি নাই। আর যদি পূর্বসিদ্ধি গ্রন্থের পাঠমাত্রই পাঠককেও গ্রন্থকর্তা বলিয়া স্বীকার করা যায় তাহা হইলে সকলে মাঘাদি কাব্য পাঠ করিয়া থাকেন বলিয়া সকলকেই ঐ সকল কাব্যের কর্তা বলা যাইতে পারে ॥ ৮৩ ॥

দ্বিকর্তৃকত্বাৎ কাব্যস্যাপ্যস্তীশ্বরমতো স্থিতিঃ।

যাবৎ প্রচারং পশ্চাৎ স বুদ্ধিং তত্র ব্যনক্তি ন।

তদুৎপন্নমনিত্যঞ্চ পৌরুষেয়ং বচোখিলং ॥ ৮৪ ॥

এখানে আপত্তি এই যে - মাঘ প্রভৃতি কবিগণের বুদ্ধি ঈশ্বরবুদ্ধির ন্যায় নিত্য নহে পরন্তু ত্রিষ্কণকালস্থায়ী, অতএব তাদৃশ বুদ্ধিকৃত কাব্যও ত্রিষ্কণকালের পর বিনষ্ট হয় না কেন? ইহার উত্তর এই যে, - মাঘ প্রভৃতি কবিগণ যেরূপ ঐসকল গ্রন্থের কর্তা সেইরূপ ভগবানও সর্বান্তর্য্যামী বলিয়া ঐসকল গ্রন্থের কর্তা হইয়া থাকেন, অতএব কাব্যকর্তার বুদ্ধি অনিত্য হইলেও ঈশ্বরের নিত্যবুদ্ধি-পরিগৃহীত বলিয়া কাব্যসকল আশু বিনষ্ট হয় না, যতকাল পর্য্যন্ত ঐ কাব্যের প্রচার আবশ্যক, ভগবান্ ততকাল পর্য্যন্তই তাহাতে নিজবুদ্ধি প্রকাশ করিয়া থাকেন, অতঃপর তিনি যখন উহাতে নিজবুদ্ধি প্রকাশিত করেন না তখনই উহা নষ্ট হইয়া থাকে। অতএব উৎপন্ন পৌরুষেয়-বচন-মাত্রই অনিত্য বলিয়া সাধিত হইল ॥ ৮৪ ॥

পুরাণাদ্যা ত্বনিত্যা বাগ্‌যদুৎপত্তেরনন্তরং।

ব্যক্তৈব তত্র তদ্বুদ্ধি যতো মানাণুসারতঃ ॥ ৮৫ ॥

পুরাণাদি বচন অনিত্য, যেহেতু উহাদের সৃষ্টির পর তদ্বিষয়ে ঈশ্বরবুদ্ধি অভিব্যক্ত হইয়াছে। ব্রহ্মাণ্ড পুরাণেও উক্ত আছে যে, - “বেদার্থ-বোধক পুরাণ সকল প্রতিসর্গে নূতনক্রম-অনুসারে রচিত হইয়া থাকে, পরন্তু উহার প্রতিপাদ্য বিষয় পূর্বসর্গের অনুরূপই হইয়া থাকে ॥ ৮৫ ॥

স্বতন্ত্রেচ্ছাপি ভগবান্ মানেসৌ মানবান্ কিল।

উক্ত ব্যবস্থা তৎসুস্থা কর্তা বক্তা ততঃ পৃথক ॥ ৮৬ ॥

বেদবচন নিত্য - এইরূপ প্রমাণ আছে বলিয়াই ভগবান্ তাহাতে নিত্যবুদ্ধি প্রণিহিত করিয়াছেন এবং পুরাণাদি অনিত্য - এইরূপ প্রমাণ আছে বলিয়াই তিনি তাহাতে নিত্যবুদ্ধি প্রণিহিত করেন নাই। এস্থলে আপত্তি হইতে পারে যে, ভগবান্ এইরূপ প্রমাণের অধীন হইয়া কার্য্য করেন কেন? তাহার উত্তর এই যে, যদিও তিনি স্বতন্ত্র, তথাপি প্রমাণসকলের প্রামাণ্য-রক্ষার জন্যই এইরূপ আদর প্রদর্শন করিয়াছেন। এইরূপে পৃথগুভাবে ভগবানের পুরাণাদিকর্তৃত্ব এবং বেদবক্তৃত্ব নিষ্পন্ন হওয়ায় সমস্ত বিষয় সুসঙ্গতভাবে নিবীত হইল ॥ ৮৬ ॥

তদেবেদং বাক্যমিতি প্রত্যাভিজ্ঞানং প্রমাণয়ন্।

আচার্য্যোঃ পীমমেবার্থমভিপ্রৈতি ন সংশয়ঃ ॥ ৮৭ ॥

আচার্য্য মধ্বপাদও “ইহা সেই পুরাতন বাক্য” এইরূপ প্রত্যাভিজ্ঞা (অনুভব) প্রমাণানুসারেই বেদবাক্যের নিত্যত্ব স্বীকার করিয়া আমার পূর্ব্বোক্ত অর্থের সমর্থন করিয়াছেন। যদি উহা নিত্য না হইয়া প্রতি ব্যক্তির উচ্চারণের সঙ্গে সঙ্গে পরিবর্তনশীল হইত তাহা হইলে “ইহাই সেই বাক্য” এইরূপ অনুভব সম্ভব হইত না ॥ ৮৭ ॥

তস্মাদনাদিসিদ্ধান্তশুদ্ধবুদ্ধিমতাং সতাম্।

প্রমাণে সত্যনাদিত্বং বিনোদেনৈব সিদ্ধ্যতি ॥ ৮৮ ॥

অতএব বৈদিক সিদ্ধান্তশ্রিত শুদ্ধচিত্ত সাধুগণের পক্ষে প্রমাণবলেই অনায়াসে বেদের অনাদিত্ব সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ৮৮ ॥

প্রমাণে সতি শক্ত্যেখং ঘটয়েন্নিত্যতাং হরিঃ।

যত্র কুত্রাপি তাং শক্তিং চিত্রশক্তির্যুনক্তি ন।

গিযুক্তিরণশক্তিং স কিং প্রযুক্তে তৃণোদ্ধতো ॥ ৮৯ ॥

বিচিত্র-শক্তিময় ভগবান্ বেদের অনাদিত্ব বিষয়ে প্রমাণসম্ভাবহেতুই নিজশক্তি অনুসারে তাহার অনাদিত্ব সাধন করিয়াছেন। যে কোন বস্তু বিষয়ে সেই অনাদিত্ব-সালিকা-শক্তির প্রয়োগ করেন নাই। তিনি গিরি উদ্ধারে বাদুশ শক্তির প্রকাশ করেন তৃণ উদ্ধারে তাদুশ শক্তির প্রকাশ করেন কি? ॥ ৮৯ ॥

কিং চান্ত্যবর্ণস্যোৎপাদে প্রাঙনষ্টৈর্বর্ণরাশিভিঃ।

বুদ্ধ্যাক্ষরৈঃ পদত্বং স্যাৎ প্রাকসৃষ্টিস্তদ্ধত্বৈব তে ॥ ৯০ ॥

তোমাদের ন্যায় মতে কোনও একটা শব্দের উচ্চারণকালে যখন তাহার অস্তিমবর্ণটি উচ্চারিত হয় তখন পূর্বোচ্চারিত বর্ণসকল বিনষ্ট হইয়া যায়, যেহেতু বর্ণমাত্র ত্রিষ্ফলস্বায়ী বলিয়া তোমরা স্বীকার করিয়া থাক। পরন্তু বর্ণসকল বিনষ্ট হইলেও উহারা বুদ্ধিতে অবস্থান করে বলিয়া পদের ঘটক হইয়া থাকে, অতএব তোমাদের মতে বর্ণের সৃষ্টি অনাবশ্যক কেবলমাত্র উহারা বুদ্ধিতে উদিত থাকিয়াই পদের ঘটক হইতে পারে, কাজেই আমার মতে অনাদিকাল হইতে সকল স্থিতই আছে, তাহারা কেবলমাত্র বুদ্ধিতে উদিত হইয়া পদ সৃষ্টি করিতেছে এ কথা বলিলে দোষ কি ? ॥ ৯০ ॥

বর্ণানিত্যত্ববাদোহপি বর্ণনিত্যত্ববাদিনাম্।

প্রক্রিয়াং স্বক্রিয়া সিদ্ধৌ সংকরোত্তীতি মে মতিঃ ॥ ৯১ ॥

ত্রিষ্ফলস্বায়িবর্ণাত্মবেদেদ্বাকল্পবর্তিতা ॥

ত্বয়াপীশ্বরবুদ্ধৌবমঙ্গীকার্যা ময়েব ন ॥ ৯২ ॥

তবেশ্বরোপি সর্গাদৌ সৃজেদ্বৈদং ন সর্বদা।

পশ্চাৎ স্ববুদ্ধিবিষয়েবর্ণে সোহপি পদাবলিং।

বৈদিকীমনুসন্ধতে ত্বৎপক্ষে সর্বদা মম ॥ ৯৩ ॥

বর্ণের অনিত্যবাদিগণও নিজ মতসিদ্ধির জন্য আমাদের বর্ণ-নিত্যত্ববাদিগণের প্রক্রিয়াই স্বীকার করিয়া থাকেন - যেহেতু, তাহাদের মতে বর্ণসকল ত্রিষ্ফলস্বায়ী বলিয়া তাদৃশ অনিত্যবর্ণাত্মক বেদ কেবলমাত্র ঈশ্বর বুদ্ধিতে অবস্থিত থাকিয়াই প্রলয়কালপর্যন্ত বর্তমান থাকে - এইরূপ স্বীকার করিতে হয়, পরন্তু কেবল আমরাই যে বেদের ঈশ্বরবুদ্ধিতে অবস্থান স্বীকার করি তাহা নহে। তোমার মতে যদি ঈশ্বরসৃষ্টির আদিতে বেদ সৃষ্টি করিয়া অনন্তর প্রলয়কাল পর্যন্ত নিজ-বুদ্ধি-বিষয়ীকৃত বর্ণসকল দ্বারা বৈদিকপদাবলীর অনুসন্ধান করিতে পারেন তাহা হইলে আমার মতে তিনি অনাদিকালই নিজবুদ্ধিস্থিত বর্ণসকলদ্বারা বৈদিকপদাবলীর সন্ধান করিতেছেন - একথা বলিতে আপত্তি কি ? ॥ ৯১ - ৯৩ ॥

এবং পৌৰ্ব্বাপর্য্যবন্ত এতে বর্ণা ইতীশ্বরঃ।

অনাদিনিত্যয়া বুদ্ধ্যা সদোল্লিখতি বৈদিকীম্ ॥ ৯৪ ॥

অনন্তপদমর্যাদাং ঘটয়েদ্ যোহতিদুর্ঘটং।

অনাদিনিত্যতৈবং বা ন কুচোদ্যেন বাধ্যতে ॥ ৯৫ ॥

ভগবান্ দুর্ঘটন-পটীয়ান্, অতএব তিনি অনাদি-নিত্যবুদ্ধিবলে “এই বর্ণসকলের মধ্যে ইহা পূর্বে, ইহা পরে” এইরূপে পৌৰ্ব্বাপর্য্য্য্যাব নির্ণয়পূর্ব্বক বেদের অনন্ত পদমর্যাদা রক্ষা করিতেছেন, অতএব অসঙ্গত আক্ষেপবচন দ্বারা বেদের অনাদিত্ব বাধিত হইতে পারে না ॥ ৯৪ - ৯৫ ॥

উচ্চারয়ন্ত্যপাধ্যায়ান্তেহপি স্বাধ্যাপকানুগাঃ ॥ ৯৬ ॥

পুরাণকৃচ্চ বেদানাং ব্যাসকৃন্ তু কারকঃ।

যো বেদব্যাসনামৈব বিখ্যাতো মুনিমণ্ডলে ॥ ৯৭ ॥

বেদের কর্ত্তারূপে এ পর্য্যন্ত কাহারও কথা অবগত হওয়া যায় না, উপাধ্যায়গণ কেবলমাত্র চিরকাল গুরুপরম্পরানুগত্যক্রমে ইহার উচ্চারণই করিতেছেন, পরন্তু কেহই বেদ সৃষ্টি করেন নাই, বেদব্যাস পুরাণ সকলই রচনা করিয়াছেন পরন্তু বেদ রচনা করেন নাই, কেবলমাত্র তাহার প্রচারই করিয়াছেন, অতএব মুনিগণमध्ये তিনি বেদব্যাস নামেই প্রসিদ্ধ, বেদকর্ত্তা নামে প্রসিদ্ধ হন নাই ॥ ৯৬ - ৯৭ ॥

গূঢ়কৰ্ত্ত্বকাক্ষঃ ধ্রুবং কৰ্ত্ত্বপ্রসিদ্ধিমৎ।

অভূত্বা ভাবিকার্য্যদ্বাদপূর্ব্বগৃহকূপবৎ ॥ ৯৮ ॥

বেদের কর্ত্তরূপে কাহারও নাম অবগত হওয়া যায় না বলিয়াই উহা যে অপৌরুষেয় হইবে এমন নহে, কারণ, এমন অনেক পৌরুষেয় গ্রন্থ আছে যে তাহাদের কর্ত্তার নাম জানা যায় না - এরূপ পূর্ব্বপক্ষও সঙ্গত হয় না, কারণ যে সকল গ্রন্থে কর্ত্তার নাম উল্লেখ নাই তাহাদের পক্ষেও পৌরুষেয়ত্বে অনুমান করা যাইতে পারে। যেমন - কোথাও পূর্বে গৃহ ও কূপাদি দেখি নাই, পশ্চাৎ যদি ও স্থানে তাহা দেখিতে পাই, তাহা হইলে তাহার কর্ত্তা কাহাকেও না জানিলেও যেরূপ উহা কোন ব্যক্তির রচিত বলিয়া অনুমান করা যায়, সেইরূপ তাদৃশ গ্রন্থাদিও পূর্বে দেখা যায় নাই, সম্প্রতি দেখা যাইতেছে, অতএব ইতোমধ্যে কোন পুরুষ ইহার রচনা করিয়াছেন এইরূপ অনুমান করা যায়। পরন্তু বেদ পূর্বে ছিল না ইদানীং দেখা যাইতেছে এরূপ বস্তু নহে, কিন্তু নিত্যকাল উহার অস্তিত্বহেতু তাহার পৌরুষেয়ত্ব অনুমান অসম্ভব ॥ ৯৮ ॥

অতোহকর্ত্তেব কোহনন্ত বাক্তর্ত্তারং নিগৃহয়েৎ ॥ ৯৯ ॥

কর্ত্তপ্রসিদ্ধ্যভাবেন তদ্বেদোহয়মকর্ত্তকঃ ॥ ১০০ ॥

শিষ্য-পরম্পরা কেবলমাত্র বেদের অনাদিত্বই প্রতিপাদন করিয়া আসিতেছেন, অতএব বেদ পূর্বে অনুৎপন্ন থাকিয়া পশ্চাৎ উৎপন্ন হইয়াছেন এরূপ জানা যায় না বলিয়া তাহার কর্ত্তার অনুমান অসম্ভব; অতএব ভগবান্ বেদের কর্ত্তা নহেন। যদি তাহা হইত, তাহা হইলে তাহার বেদকর্ত্ত্বক্কে গোপন করিত না। অতএব কন্তুর প্রসিদ্ধি নাই বলিয়া বেদ কর্ত্তৃশূন্য ॥ ৯৯ - ১০০ ॥

কন্যাকুমারী কন্যাত্বং যথা ভর্ত্তুরভাবতঃ।

লেভে শ্রুতিকুমারীয়ং তথা কর্ত্তুরভাবতঃ।

অকৃতত্বং ধ্রুবং লেভে যা নিত্যেতি শ্রুতৌ শ্রুতা ॥ ১০১ ॥

দাক্ষিণাত্যে রামেশ্বরের নিকট কন্যাকুমারী ক্ষেত্র নামে স্থান বর্ত্তমান রহিয়াছে, তথায় কন্যাকুমারী দুর্গাদেবী হস্তে বরণ মালিকা গ্রহণ পূর্বক অপরিবীত অবস্থায় বিরাজ করিতেছেন। এ বিষয়ে কিংবদন্তী এই যে, শ্রীরামচন্দ্র যে সময়ে সীতাদেবীকে সমুদ্রতীরে গমন করিয়াছিলেন তখন দুর্গাদেবী তাঁহাকে পতিরূপে বরণ করিবার অভিলাষে হস্তে মাল্য গ্রহণ করিয়াছিলেন, পরন্তু রামচন্দ্র তাঁহার সমীপগত না হওয়ার বরণ করিতে পারেন নাই, তদবধি তিনি ঐ বরণ মাল্য হস্তে গ্রহণ করিয়াই আছেন। সেই কুমারী দুর্গাদেবী যেরূপ পতির অভাবে কন্যাত্ব লাভ করিয়াছেন তদ্রূপ চিরকাল নিত্যরূপে অবগতা এই শ্রুতিকুমারীও কর্ত্তার অভাবেই অকর্ত্ত্বক্ লাভ করিয়াছেন ॥ ১০১ ॥

পিপীলিকা-লিপিচাপি তৈরজ্জৈব্র মতঃ কৃতা।

বাধে ব্যভিচরেদর্থং ন ত্বনাদিরিয়ং শ্রুতিঃ ॥ ১০২ ॥

এখানে আপত্তি হইতে পারে যে, বেদবাক্য যদি কর্ত্তৃশূন্য হয় তাহা হইলে উহা পিপীলিকা-সমূহের ভ্রমণকালে রেখাপাতে যে অক্ষর সৃষ্টি হয় উহার ন্যায় নিরর্থকই হইতে পারে; তাহার উত্তর এই যে পিপীলিকাকৃত অক্ষরসমূহ যদি কোন শব্দাকারে বিনাস্ত হয় তাহা হইলে নিরর্থক হয় না, কিন্তু তাদৃশ না হইলেই উহা নিরর্থক হয়, পরন্তু অনাদিকালযাবৎ এই শ্রুতিবাক্যসকল নিরর্থক হয় নাই, কিন্তু অর্থের বোধকই হইয়া আসিতেছে ॥ ১০২ ॥

কিঞ্চঃ সব্যাপ্তবর্ণানাং লিপিঃ সাহানুমাপিকা।

বাক্যং তৈঃ কুরুতে তজ্জন্ততঃ পুংবাক্যমেব তৎ ॥ ১০৩ ॥

বিশেষতঃ পিপীলিকা-লিপিও স্বরূপতঃই অর্থ বোধক হয় না, পরন্তু উহার বিন্যাসভঙ্গীদর্শনে পুরুষ কোনও একটা অর্থের অনুমান করিয়া পশ্চাৎ ঐ বাক্য উচ্চারণ করিয়া থাকেন, তাহা হইলেই একটা অর্থের প্রতীতি হইয়া থাকে, অতএব উহা পুরুষবাক্যই বলিতে হইবে। উহা নিরর্থক হইলেও পুরুষকৃত বলিয়াই নিরর্থকত্ব বলিতে হইবে ॥ ১০৩ ॥

লিপিকারকদোষণে দুর্লিপ্যা দুষ্টবর্ণধীঃ।

তেনাযোগ্যার্থকং বাক্যং ততশ্চামানতা ক্লচিৎ ॥ ১০৪ ॥

লিপিরচনাকারী পিপীলিকাদির দোষে কোনস্থলে দুষ্টলিপি রচিত হইলে তজ্জন্য দর্শকপুরুষের ঐ দুষ্ট-বর্ণ-বিষয়িণী বুদ্ধির উপস্থিতি হয় এবং পশ্চাৎ ঐ বর্ণসকলের উচ্চারণে অনর্থবোধক বাক্যের সৃষ্টি হয় ও তাহা হইলেই তাদৃশ বাক্যের অপ্রামাণ্য ঘটিয়া থাকে ॥ ১০৪ ॥

অনাদতিস্ত যদবাক্যং শৃণোত্যেবাখিলো জনঃ।

স্বয়ং পুনর্নকুরুতে শ্রাবকাশ্চ সুর্যয়ঃ ॥ ১০৫ ॥

যস্য স্বরাশ্চ নিয়তাঃ ক্রমাশ্চ নিয়তাঃ সদা।

ফলঞ্চ দৃশ্যতে যস্য তদ্ধি মানং মহত্তরং ॥ ১০৬ ॥

দোষাভাবাদমানত্ব শঙ্কাহস্যং কিংকৃতাবদ ॥ ১০৭ ॥

পরন্তু এই শ্রুতিবাক্য অনাদিকালযাবৎ সকলে কেবলমাত্র শ্রবণ করিয়াই আসিতেছেন, কেহই স্বয়ং ইহার সৃষ্টি করেন নাই, পরন্তু ভ্রমপ্রমাদাদি দোষশূন্য দেববিগ্গণই ইহার অধ্যাপনা করিতেছেন। ইহার স্বর ও ক্রম সর্বদা নিয়তভাবেই বর্তমান আছে, এবং ফলও উপলব্ধ হইতেছে অতএব ইহা প্রকৃষ্ট প্রামাণ্যযুক্ত, এ অবস্থায় এই নির্দোষ বেদশাস্ত্রের অপ্রামাণ্যশঙ্কা কে করিতে পারে? ॥ ১০৫ - ১০৭ ॥

স্বোক্তাশ্বাসায় যাং ব্যাসঃ সূত্রে সূত্রে জগৌ হরিঃ ॥

তাং শ্রুতিং কোহপরঃ কুর্য্যান্মানং বা কিং ততোহধিকং ॥ ১০৮ ॥

স্বয়ং নারায়ণাবতার ব্যাসদেব নিজ উক্তির সমর্থনের জন্য ব্রহ্মসূত্রের প্রতিসূত্রে

যে শ্রুতিকে প্রমাণরূপে কীৰ্ত্তন করিয়াছেন, অন্য কোন পুরুষ তাদৃশ শ্রুতিনির্মাণে সমর্থ এবং
এই শ্রুতি অপেক্ষা উৎকৃষ্ট প্রমাণ অন্য কি হইতে পারে? ॥ ১০৮ ॥

অনাদ্যুপাধ্যায়পারম্পর্য্যেণৈব নিরীশিতুঃ।

নিয়তৈকপ্রকারত্বং নিত্যত্বং তচ্চ নেতি ন ॥ ১০৯ ॥

সোহনাথানাং যতঃ পঞ্চাস্তস্মাদগতিকা গতিঃ।

সনাথাস্ত বয়ং দ্বেথাপ্যনাদিত্বং প্রচক্ষ্মহে ॥ ১১০ ॥

নিরীশ্বর ভাট্টমতাবলম্বিগণ অনাদি উপাধ্যায়-পারম্পর্য্য-ক্রমে নিয়ত
তুল্যপ্রকারনিবন্ধন (অর্থাৎ অনাদিকাল যাবৎ গুরুপরম্পরাক্রমে ইহা এক প্রকারেই বর্ত্তমান
আছে বলিয়াই) ইহার নিত্যত্ব স্বীকার করেন, আমরাও তাহা অস্বীকার করি না, অন্যথা (নিরীশ্বর)
গণের পক্ষে বেদের নিত্যত্ব স্থাপনের জন্য উহাই (অর্থাৎ অনাদি উপাধ্যায়-পরম্পরায়
নিয়ততুল্য-প্রকারত্বই) একমাত্র পন্থা বলিয়া উহাকেই অগতির গতি বলিতে হইবে, পরন্তু
আমরা সনাথ অর্থাৎ সেন্সরবাদালম্বী বলিয়া দুই প্রকারেই (অর্থাৎ অনাদি ঈশ্বরবুদ্ধি-পরিগৃহীত
বলিয়া এবং অনাদি গুরুপরম্পরাক্রমে নিয়ত তুল্যপ্রকারবিশিষ্ট বলিয়া এই দুই কারণেই ইহার
নিত্যত্ব বলিয়া থাকি ॥ ১০৯ - ১১০ ॥

এবঞ্চ বিমতো বেদো মানমিত্যনুমীয়তে।

অবদ্যাঃমূলবাক্যত্বাদাপ্তবাক্যবদেব হি।

অবদ্যাঃমূলতা চাস্য নিত্যত্বাদ্গগনাদিভ্যং ॥ ১১১ ॥

কর্ত্ত্বপ্রমিতিশূন্যত্বান্নিত্যত্বং চাস্য সিদ্ধ্যতি।

তদ্বদেব ততো বেদঃ সিদ্ধো ধর্ম্মানুশাসনাং ॥ ১১২ ॥

অন্যথ্যা ধর্ম্মসিদ্ধির্নেত্যস্তি তর্কোহতিকর্কশঃ ॥ ১১৩ ॥

প্রামাণ্য ও অপ্রামাণ্যবিষয়ে বিবাদগ্রস্ত বেদকে আমরা নির্দোষ মূলক বলিয়াই
আপ্তবাক্যের ন্যায় প্রমাণ বলিয়া স্বীকার করি, বেদ নিত্য বলিয়াই আকাশাদি নিত্যপদার্থের
ন্যায় নির্দোষমূলকও হইয়া থাকে। যেহেতু ইহার কর্ত্তা বলিয়া কাহারও জ্ঞান হয় না সেই
জন্যই গগনাদির ন্যায় ইহার নিত্যত্বও প্রতিপাদিত হইতেছে, অতএব এইরূপে ধর্ম্মানুশাসন
বেদের প্রামাণ্য সিদ্ধি হইল, অন্যথা কোনরূপ ধর্ম্মেরই সিদ্ধি হয় না ইহাই আমাদের পক্ষে
অনুকূল প্রধান তর্ক হইতেছে ॥ ১১১ - ১১৩ ॥

কারীয়া বীক্ষ্যতে বৃষ্টিঃ পুত্রেষ্ট্যা পুত্র জন্ম চ।

কৃষ্ণাবিবাজ-বৈকল্যাৎ ক্ৰচিচ্চ বিকলং ফলং ॥ ১১৪ ॥

কারীয়াগ (বৃষ্টি উৎপাদক যজ্ঞবিশেষ) হইতে বৃষ্টি-উৎপত্তি এবং পুত্রেষ্টি নামক যজ্ঞ হইতে পুত্রোৎপত্তি দেখা যায়, যদিও কোনস্থলে উহার নিষ্ফলও হইয়া থাকে তথাপি ঐ সকল স্থলে কৃষিকর্মের অঙ্গ বৈকল্য দোষের ন্যায় যাগের অঙ্গবৈকল্য-দোষকেই নিষ্ফলতার কারণরূপে কল্পনা করিতে হয়, অতএব বেদবচন সমূহের অনৃত্ত্ব (মিথ্যাঙ্ক দোষ) বলা যায় না ॥ ১১৪ ॥

অনৃত্ত্বাদয়ো দোষাঃ সন্দ্বিদ্ধা সিদ্ধমূর্তয়ঃ।

নামানত্বং ততোমুখ্য সাধয়েয়ুঃ পরোদিতাঃ ॥ ১১৫ ॥

যে স্থলে বেদোক্তক্রিয়ারজন্য ফলোৎপত্তি দেখা যায় সে স্থলে অনৃত্ত্ব প্রভৃতি দোষ অসিদ্ধই হইয়া থাকে, যে স্থলে ফলোৎপত্তি দেখা যায় না সে স্থলে সন্দ্বিধরূপে অনৃত্ত্ব প্রভৃতি দোষের অবকাশ হইয়া থাকে (অর্থাৎ সে স্থলে ফলের অনুৎপত্তি দেখিয়া ক্রিয়ার অঙ্গ বৈকল্য ঘটিয়াছে অথবা বেদের বাক্যই মিথ্যা, এইরূপ সন্দেহ হইয়া সন্দ্বিধরূপে পাক্ষিকভাবে বেদের মিথ্যাঙ্ক প্রভৃতি দোষ ও অবকাশ লাভ করিয়া থাকে) অতএব যেহেতু কোনও স্থলে একেবারেই অসিদ্ধ, কোনও স্থলে বা সন্দ্বিধরূপে গৃহীত তাদৃশ হেতু-দ্বারা বেদের অপ্রামাণ্য অনুমান করা যাইতে পারে না। নিশ্চিতহেতুই অনুমানের কারণ হইয়া থাকে ॥ ১১৫ ॥

কলৌ যুগে কলহিনাং যজ্ঞাং যজ্ঞার্গবর্তিনাম্।

তদ্বলং দ্বাপরাচার্য্যব্যাসবাচাং চ যদ্বলং ॥ ১১৬ ॥

দ্বাপরযুগাচার্য্য ব্যাসদেব নিজ উক্তিসমর্থনের জন্য বাহাকে বলস্বরূপ স্বীকার করিয়াছেন, এই কলিযুগে পরস্পর কলহগ্রস্ত যজ্ঞার্গবলদ্বী ষড়্দাশনিকেরও উক্ত বেদবাক্যকেই বলরূপে অঙ্গীকার করা কর্তব্য ॥ ১১৬ ॥

অষ্টাদশপুরাণানাং কর্ত্তা সত্যবতীসুতঃ।

তদুক্তৌ কস্য ন শ্রদ্ধা যদুচ্ছিষ্টং জগত্রয়ং ॥ ১১৭ ॥

ভগবান্ সত্যবতীনন্দন বেদব্যাস অষ্টাদশ পুরাণ নির্মাণ করিয়াছেন, এই ত্রিভুবন তাঁহারই উচ্ছিষ্ট স্বরূপ, অর্থাৎ তৎপ্রতিপাদিত বিষয়সকল অবলম্বনেই অন্যান্য শাস্ত্রকারগণও

যাবতীয় গ্রন্থ প্রণয়ন করিয়াছেন। এতাদৃশ বেদব্যাসের বচনে কে শঙ্কা না করিতে পারেন? ॥ ১১৭ ॥

বেদো ন মানমিতি তু দ্বৌ চত্বারোহস্য মানতাম্।
মম্বতে তদ্বাহোরব তব্বতেনুগ্রহং বুধাঃ ॥ ১১৮ ॥

বুদ্ধ ও চার্বাক এই দুইজন বেদের অপ্রামাণ্য এবং নৈয়ায়িক, মীমাংসক, সাংখ্য ও বৈদান্তিক এই চারিজন প্রামাণ্য স্বীকার করেন, অতএব পণ্ডিতগণ বহুজন-স্বীকৃত পন্থাকেই গ্রহণ করিয়া থাকেন ॥ ১১৮ ॥

ছন্দাংস্যানন্তানি কিল গ্রন্থস্তৈস্তৈ কৃতোল্লকঃ।
কোকোরক্কোনুসন্ধন্তে সিকোরগ্রে পরাক্রমং ॥ ১১৯ ॥

উক্ত দার্শনিক ছয়জনের প্রণীত গ্রন্থ অতি অল্প, পরন্তু বৈদিক ছন্দ অনন্ত, অতএব বেদবচন অপেক্ষা তাহাদের গ্রন্থের শ্রেষ্ঠত্ব প্রতিপাদন করা যায়। অল্প ব্যতীত অন্য কে সিদ্ধুর সম্মুখে কূপের পরাক্রম অধিক বলিয়া বর্ণন করিতে পারে? ॥ ১১৯ ॥

কলৌ কিল ষড়্চার্য্যা বেদন্তু ত্রিযুগোৎসবঃ।
রাজসূয়াশ্বমেধাদ্যা যথুলাশ্চক্রবর্তিনাম্ ॥ ১২০ ॥

দার্শনিক ছয়জন কলিকাল জাত, পরন্তু বেদ তৎপূর্ববর্তী যুগত্রয়েই অভূদয় লাভ করিয়া আসিয়াছে এবং রাজচক্রবর্তিগণের রাজসূয়, অশ্বমেধ প্রভৃতি ক্রিয়া তদবলম্বনেই অনুষ্ঠিত হইয়াছে ॥ ১২০ ॥

দ্বিপাত্রিপাচতুস্পাচ তত্র ধর্মোত্র চৈকপাৎ।
ধর্মানুশাসনং তদ্বা বাদিবাগ্ বা বিচার্য্যাতাম্ ॥ ১২১ ॥

সত্যাদি যুগত্রয়ে ক্রমে চতুস্পাদ, ত্রিপাদ ও দ্বিপাদরূপে ধর্ম বর্তমান ছিল, পরন্তু এই কলিযুগে একপাদ ধর্মমাত্র অবস্থিত রহিয়াছে। অতএব তাদৃশ যুগত্রয় হইতে প্রবর্তমান বেদরচনা অথবা কলিযুগে সঞ্জাত যড়দার্শনিক-মতবাদ ধর্মানুশাসনরূপে গৃহীত হইতে পারে, তাহা বিজ্ঞানের বিচার্য্য বিষয় ॥ ১২১ ॥

ধর্মপ্রবৃত্তিকালীনং বাক্যং ন কিল ধর্মবাক্।
কলাবধর্মকলিলে ধর্মশাস্ত্রকৃতঃ কিল ॥ ১২২ ॥

ধৰ্ম্ম প্রাবল্যযুক্ত যুগত্ৰয়ে প্রবর্তমান বেদবাক্য ধৰ্ম্মানুশাসন নহে, পরন্তু অধৰ্ম্মপ্রাবল্যগ্রস্ত কলিযুগের ষড়দাৰ্শনিকই ধৰ্ম্মশাস্ত্রের কর্তা, ইহা বস্তুতঃই রহস্যজনক ॥

১২২ ॥

অদ্যাপি মধ্যস্থগিরা পূৰ্ব্বশাসনতোপি বা।

নৃণাং কলহশান্তিঃ স্যাত্তদৃগ্বেদস্ত কস্য ন ॥ ১২৩ ॥

অদ্যাপি লোকমধ্যে মধ্যস্থ (উদাসীন, নিরপেক্ষ) ব্যক্তির বচন এবং পূৰ্ব্ববর্তী শাসন-অনুসারে বিবাদের মীমাংসা হইয়া থাকে। অতএব বেদবাক্য মধ্যস্থ (নিরপেক্ষ) ঈশ্বরের বচন এবং পুরাতন অনুশাসন বলিয়া কাহার না আদৃত হইতে পারে ॥ ১২৩ ॥

হুন্দস্যস্মরাদীনীত্যাঁদ্যোঃ শব্দানুশাস্তিকৃৎ।

অমানয়দ্ধি যন্মার্গং মানং কস্য ন সা শ্রুতিঃ ॥ ১২৪ ॥

শব্দানুশাসনকার পানিনি - “হুন্দস্যস্মরাদীনী” ইত্যাদি সূত্রদ্বারা স্বয়ং যে বেদমার্গকে সমাদর করিয়াছেন, সেই শ্রুতিবচনকে কে প্রমাণ বলিয়া স্বীকার না করিতে পারে? ॥ ১২৪ ॥

তস্মাদ্বেদার্থকুশলো বেদধৰ্ম্মং কলাবপি।

ন বেদ যো বেদমার্গং ন স বেদ শুভাশুভে ॥ ১২৫ ॥

অতএব কলিযুগেও বেদার্থ-কুশল ব্যক্তিই ধৰ্ম্ম অবগত হইয়া থাকেন। যাহার বেদমার্গ জ্ঞান নাই তিনি শুভাশুভ অবগত নহেন ॥ ১২৫ ॥

বৈদিকৈঃ কিল গায়ত্রীমন্ত্রাদ্যৈর্মন্ত্রিতেষবঃ।

অস্ত্রীভবন্তিস্ম রাজ্ঞাং কস্তচ্ছাত্রং ন মানয়েৎ ॥ ১২৬ ॥

পুরাকালে বৈদিক গায়ত্রীমন্ত্রাদি দ্বারা অভিষিক্ত হইয়া রাজগণের বাণসমূহ অস্ত্ররূপে পরিণত হইত, এতাদৃশ প্রত্যক্ষফলপ্রদ শাস্ত্রকে কে সম্মান না করিতে পারে ॥ ১২৬ ॥

যৎস্বাধ্যায়ৈঃ কিলাদ্যাপি ব্যাধ্যাদৈর্নাস্ত্যপদ্রবঃ।

ধৰ্ম্মস্য বেদনাদেব স বেদো নাত্র সংশয়ঃ ॥ ১২৭ ॥

বাহার সম্বন্ধে মন্ত্রপাঠ করিলে অদ্যাপি বাধিপ্রভৃতি উপদ্রব হইতে পরিত্রাণ লাভ করা যায়, ধর্মের বেদন অর্থাৎ জ্ঞাপনহেতুই তাদৃশ বেদকে বেদ বলা হয় এ বিষয়ে সন্দেহ নাই ॥ ১২৭ ॥

স্ববন্ধু কৃতস্নেহঃ স্যাদ্ধি রাগাদিদোষতঃ।

পাশ্বেষু তু কৃতঃস্নেহো ধর্ম্যং শ্রুত্বৈব তন্মুখাৎ ॥ ১২৮ ॥

তথা স্বস্বকৃতে শাস্ত্রে সর্বস্য স্যাদ্দুরাগ্রহঃ।

সর্বৈরকৃতশাস্ত্রেস্মিন্ ধর্ম্যাসিদ্ধৌ পরং রতিঃ ॥ ১২৯ ॥

নিজের আত্মীয়ের সদৃশ না থাকিলেও অনুরাগ প্রভৃতি কারণবশতঃ ও স্নেহ জন্মিয়া থাকে, পরন্তু পথিকের প্রতি যে স্নেহ জন্মে উহা কেবলমাত্র তন্মুখে ধর্মবচন শ্রবণ করিয়াই ঘটয়া থাকে, এইরূপ নিজ প্রণীত শাস্ত্রে স্নেহবশতঃ সকলেরই দুষ্ট আগ্রহ জন্মিয়া থাকে পরন্তু যে বেদশাস্ত্র কাহারও কৃত নহে তাহাতে কেবল-মাত্র ধর্মসিদ্ধি হয় বলিয়াই লোকের আগ্রহ হইয়া থাকে ॥ ১২৮ - ১২৯ ॥

সুবিভস্যৈব চোরোহস্তি দুর্বিভস্য ন তস্করঃ।

অমানঞ্চঃ স্বতো জীর্ণং কুতো বেদমচুচুরং ॥ ১৩০ ॥

হয়গ্রীবমুখোঁগীর্ণা সা বাণী ধর্মশাসনম্।

অতন্তুদুদিতো ধর্মো হ্যধর্মন্তুদ্বিপর্যায়ঃ ॥ ১৩১ ॥

চোর ব্যক্তি উত্তমবিশ্বাস্ত অপহরণ করে, নিকৃষ্টবিশ্বাস্ত গ্রহণ করে না, বেদ যদি স্বভাবতঃ জীর্ণ প্রামাণ্যহীন বস্তু হইত, তাহা হইলে পুরাকালে ব্রহ্মার মুখ হইতে দৈত্য উহাকে অপহরণ করিত না, হয়গ্রীবদেব-মুখনির্গত সেই বেদবাণীই ধর্মানুশাসন, অতএব তদুক্ত অনুষ্ঠানই ধর্ম এবং তদ্বিপরীত অনুষ্ঠানই অধর্ম বলিয়া জানিবে ॥ ১৩০ - ১৩১ ॥

চার্বাকস্য ন বাক্ চাবী কুবীতাত্ত্ববধং যতঃ।

অক্ষৈকমানতা বাক্টিং রক্ষদাত্ত্বপ্রমাণতাম্ ॥ ১৩২ ॥

চার্বাকের বচন কোনরূপেই সূচক নহে, যেহেতু তাদৃশ বচন নিজেরই ব্যাঘাত জন্মাইয়া থাকে। কারণ চার্বাক একমাত্র ইন্দ্রিয় সকলকেই প্রমাণ বলিয়াছেন, অতএব তাহার বচন নিজেরই প্রামাণ্য রক্ষা করিতে পারে না ॥ (যেহেতু বাক্যপদার্থটি - ইন্দ্রিয় ব্যতিরিক্ত, যদি ইন্দ্রিয় ভিন্ন সমস্তই অপ্রমাণ হয় তবে তাহার নিজের বচনও ইন্দ্রিয় ব্যতিরিক্ত বলিয়া

অপ্রমাণ) ॥ ১৩২ ॥

শিষ্যপ্রমায়ৈ বাগবাচ্যা সা শোচ্যা মানতা ন চেৎ।

ন প্রযোজ্যা নতৈঃ পূজ্যা মুকো লোকয়তো ভবেৎ ॥ ১৩৩ ॥

শিষ্যের শাস্ত্রজ্ঞান উৎপাদনের জন্য গুরুকর্তৃক বাক্য উচ্চারণ আবশ্যিক, যদি ঐ বচন প্রমাণ না হয় তবে শোচনীয় সন্দেহ নাই। তাদৃশ অপ্রমাণবচন চার্বাকিও প্রয়োগ করিতে পারেন না, তদীয় শিষ্যগণও তাহা গ্রহণ করিতে পারেন না, অতএব শিষ্যের নিকট চার্বাকি মুকই হইয়া থাকেন ॥ ১৩৩ ॥

কিঞ্চ প্রত্যক্ষমৈবৈকং মানমিত্যাদিরাপিণী।

বাক চ প্রমাপিকা চেৎ স্যাদ্ধাক্যার্থপ্রচুতিস্তদা ॥ ১৩৪ ॥

“প্রত্যক্ষই একমাত্র প্রমাণ” - এতাদৃশ বাক্য যদি প্রমাণজনক হয়, তাহা হইলে “প্রত্যক্ষই একমাত্র প্রমাণ” এই বাক্যেরই অর্থচ্যুতি ঘটিয়া থাকে ॥ ১৩৪ ॥

যদ্যপ্রমাপিকা সা স্যাদ্ধাক্যার্থপ্রচুতিস্তদা ॥

অর্থযথার্থতঃ প্রাহরমানত্বং যতো বুধাঃ ॥ ১৩৫ ॥

পক্ষান্তরে - উক্ত বাক্যকে যদি প্রমাণজনক বলিয়া স্বীকার না কর তাহা হইলেও বাক্যার্থের চ্যুতিই হইয়া থাকে। যেহেতু পণ্ডিতগণ অর্থার্থ বাক্যকেই অপ্রমাণ বলিয়া থাকেন ॥ ১৩৫ ॥

অতস্তুচ্ছাস্ত্রমানদ্বৈ জিতং ত্বৎপ্রতিবাদিভিঃ।

ত্বচ্ছাস্ত্রামানতয়াঞ্চ জিতং ত্বৎপ্রতিবাদিভিঃ ॥ ১৩৬ ॥

যদি তোমার শাস্ত্রকে প্রমাণ বলিয়া স্বীকার কর তাহা হইলে প্রত্যক্ষের অতিরিক্ত শাস্ত্রবাক্যশাস্ত্রেরও প্রামাণ্য স্বীকার-হেতু শব্দ প্রামাণ্যবাদী আমাদের জয়ই হইল, পক্ষান্তরে যদি তোমার শাস্ত্রকে অপ্রমাণ বল তাহা হইলেও প্রতিবাদিস্বরূপ আমাদেরই জয় ॥ ১৩৬ ॥

ত্বদ্ধাক্যার্থোক্তি চেম্মানমাগমোহপি বলাত্তবেৎ।

ত্বদ্ধাক্যার্থো ন চেম্মানমাগমোপি বলাত্তবেৎ ॥ ১৩৭ ॥

চিত্রং পক্ষদ্বয়েপ্যেকং পতিতং দৃশ্যং তব।

তং দ্বাং পতিতপঙ্ক্তিহং সন্তো হন্ত হসন্তি তে।

অখর্বগর্বচার্কাক-দুর্বাক্যং নোর্বকুর্বত ॥ ১৩৮ ॥

উভয় প্রকারেই তোমার মতে বাক্যার্থের অসঙ্গতি নিবন্ধন তুল্য-দোষ ঘটয়া থাকে, ইহাই পরম আশ্চর্য্যজনক। সাধুগণ তোমাকে এইরূপে পতিত-শ্রেণীভুক্ত দেখিয়া উপহাস করিয়া থাকেন, হে অখণ্ডগর্বশালিন! চার্কাক! কোন সজ্জনই তোমার বাক্য সঙ্গত বলিয়া গ্রহণ করিতেছেন না ॥ ১৩৭ - ১৩৮ ॥

কথা বুঠৈব জল্পাদৌ তব কেতব-শীল তৎ।

যন্নাস্তি যুক্তিরুক্তিস্তে গর্জৎ সুপ্রতিবাদিষু ॥ ১৩৯ ॥

হে কপটশীল, যেহেতু প্রতিপক্ষের গর্জনকালে তোমার পক্ষে অনুমান বা আগম প্রমাণ কিছুই নাই, সেইজন্য জল্পাদিবিচারস্থলে তোমার বাক্য নিরর্থকই হইয়া থাকে ॥ ১৩৯ ॥

অক্ষৈকমানতাবাদী কো বা দীনো ন বাদকৃৎ ॥ ১৪০ ॥

কেবল প্রত্যক্ষমাত্রের প্রামাণ্যবাদী কোন ব্যক্তি বিচারক্ষেত্রে দুর্বল নহে? ॥ ১৪০ ॥

তেহ স্পষ্টীকৃতকটাক্ষস্তান্ প্রতিবক্ষ্যতি কাং কথাম্।

অতন্তুৎক্রিয়য়া সর্বা বিরুদ্ধা প্রক্রিয়া তব ॥ ১৪১ ॥

বাক্যপ্রামাণ্য স্বীকার না করিলে বিচারস্থলে প্রতিবাদীর প্রশ্নে তোমার কোন বাক্য প্রয়োগ অসম্ভব, প্রত্যক্ষ-প্রামাণ্যবাদী তোমার সে সময়ে তাহাদের সম্মুখে কেবলমাত্র নয়ন উন্মীলনপূর্ব্বক নির্বাক হইয়া অবস্থান করিতে হয়, পরন্তু তোমার সেই তীব্র কটাক্ষ তাহাদিগকে কোন উত্তর দিতে পারে কি? অতএব তোমার কার্যদ্বারাই তোমার প্রক্রিয়ার বিরুদ্ধাচরণ হইতেছে অর্থাৎ তুমি বাক্যপ্রমাণ অস্বীকারপূর্ব্বক পুনরায় বিচারক্ষেত্রে বাক্যপ্রয়োগ করায় নিজ কার্যদ্বারাই নিজমতের প্রতিকূল আচরণ করিতেছে ॥ ১৪১ ॥

অথ প্রত্যক্ষদৃষ্টৈহর্থৈ যদা বাক্যং প্রযুজ্যতে।

তেন বোধোহপি ন স্যাচ্ছেদ্বীনা স্যাদবজ্জুতৈব তে ॥ ১৪২ ॥

আরও দেখ - কোন প্রত্যক্ষ দৃষ্টবিষয়সম্বন্ধে কোন বাক্য উচ্চারণ করিলে তদ্বারা

শ্রোতার যদি উক্ত বিষয়সম্বন্ধে জ্ঞানও না জন্মে তাহা হইলে তোমার বক্তৃতা নিরর্থক হইয়া পড়ে ॥ ১৪২ ॥

স্যাচ্ছেৎ প্রমাণং চাবশ্যং তস্যেত্যাসীদ্ধি মানতা।

তত্র প্রযুক্তযুক্তেশ্চ তদ্বদেব প্রমাণতা ॥ ১৪৩ ॥

যদি ঐ বাক্য হইতে শ্রোতার কোনরূপ জ্ঞান জন্মে তাহা হইলে ঐ জ্ঞানের প্রামাণ্যই হইয়া থাকে এবং সেই জ্ঞানের জনক বলিয়া বাক্যের প্রামাণ্যও অবশ্যই স্বীকার করিতে হয়, এইরূপ ঐ বাক্যের অনুকূলে যে সকল যুক্তি প্রদর্শিত হয় তাহাদেরও প্রামাণ্য সিদ্ধ ॥ ১৪৩ ॥

প্রত্যক্ষস্যৈব মানস্তে যুক্তিশ্চেৎ কথ্যতে দ্বয়া।

অনুমানং তদা মানং যদি যুক্তির্ন কথ্যতে।

অনুমানং তদা মানং রাজাজ্ঞা নহি তে বচঃ ॥ ১৪৪ ॥

প্রত্যক্ষই একমাত্র প্রমাণ এ বিষয়ে যদি কোনরূপ যুক্তি বল তাহা হইলে অনুমান ও প্রমাণ বলিয়া সিদ্ধ হইয়া থাকে, পক্ষান্তরে যদি যুক্তি প্রদর্শন করিতে না পার তাহা হইলেও অনুমানের প্রামাণ্যসিদ্ধিই হইয়া থাকে। বিনাযুক্তিতে - “কেবলমাত্রই প্রত্যক্ষই প্রমাণ, অনুমানাদি প্রমাণ নহে” ইহা বলিয়াই তোমার কথা স্বীকার করা যায় না, কারণ তোমার বাক্য রাজশাসন নহে ॥ ১৪৪ ॥

নাপি হৃদগুহাবোধঃ প্রত্যক্ষেনৈব জায়তে।

তদ্রোক্তৃগাঞ্চ পাতৃমানুমানং পরায়ণম্ ॥ ১৪৫ ॥

হৃদয়গুহাঙ্কিত অর্থাৎ জঠরমধ্যবর্তী পদার্থের জ্ঞান প্রত্যক্ষসাধ্য নহে, অতএব অন্নভোজনকারী এবং স্কীরাদিপানকারী ব্যক্তিগণের জঠর মধ্যস্থ ঐ দ্রব্যাদি যে যথাবিশি পরিপক্ব হইয়া শরীরের পোষক হইবে এ বিষয়ে অনুমান ভিন্ন অন্য গতি নাই ॥ ১৪৫ ॥

তস্মাৎ প্রত্যক্ষানুমানাগমানাং মানতা ধ্রুবা ॥ ১৪৬ ॥

অতএব প্রত্যক্ষ, অনুমান ও আগম (শব্দ) ইহাদের তিনেরই প্রামাণ্য নিশ্চিত হইল ॥ ১৪৬ ॥

যদ্যদৃষ্টং ন তর্হ্যেকঃ পোষ্যোহন্যঃ পোষকঃ কুতঃ।

ধনভাবাভাবতশ্চেত্তয়োরপি নিয়ামকম্।

কিং দৃষ্টমেব যৎকিঞ্চিৎকুতাদৃষ্টং বিচারয় ॥ ১৪৭ ॥

যদি অদৃষ্ট নামে কোনও পদার্থ না থাকে তাহা হইলে জগতে একজন পোষা (পালনীয়) এবং অপর ব্যক্তি তাহার পোষক (পালনকর্তা) এইরূপে বৈষম্যের হেতু কি? যদি বল - ধনসম্ভাববশতঃই পালনকর্তৃত্ব এবং ধনের অভাব হেতুই পালনীয়ত্ব ঘটিয়া থাকে তাহা হইলে একজনের ধনের সম্ভাবও অপরের তদাভাবের প্রতি কোন দৃষ্ট-হেতু বর্তমান রহিয়াছে অথবা অদৃষ্ট কোন পদার্থ তাহার কারণ বল দেখি? ॥ ১৪৭ ॥

দৃষ্ট-দেহেন্দ্রিয়াদীনামিচ্ছা যত্নাদিকস্য চ।

উভয়ত্রাপি সাম্যেন স্যাদদৃষ্টং নিয়ামকম্ ॥ ১৪৮ ॥

দৃষ্ট দেহ, ইন্দ্রিয় প্রভৃতি এবং ইচ্ছা, যত্ন প্রভৃতি উভয়েরই সমান অতএব পূর্বোক্ত বৈষম্যের প্রতি কোন অদৃষ্টপদার্থই নিয়ামক হয় ॥ ১৪৮ ॥

অতো যৎ সদসত্ত্বাত্মং ধন্যে কোহন্যস্ত নির্ধনঃ।

অদৃষ্টঞ্চ তদেত্তব্যং দৃষ্টবৎ কার্যগৌরবাৎ ॥ ১৪৯ ॥

অতএব বাহার সম্ভাববশতঃ এক ব্যক্তি ধনী এবং তদাভাববশতঃ অপর ব্যক্তি নির্ধন হইয়া থাকে সেই অদৃষ্টকেও কার্য্য-বৈলক্ষণ্য-দর্শনে দৃষ্ট-পদার্থের ন্যায় হেতু বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে ॥ ১৪৯ ॥

তদ্বৈতশুভকর্ম্মাদেবত্রাদৃষ্টস্য সর্ব্বথা।

করণায়ান্যদেহেবু নিত্যোহন্যোপ্যস্তি দেহভূৎ ॥ ১৫০ ॥

ইহলোকে পূর্বোক্ত শুভঅদৃষ্ট বা অশুভঅদৃষ্টের জনক কোন শুভাশুভ কর্ম্মের অনুষ্ঠান দেখা যায় নাই, অতএব তাদৃশ শুভাশুভ কর্ম্মের অনুষ্ঠাতা, দেহাতিরিক্ত একজন দেহী বর্তমান আছেন, তিনি নিত্য এবং তিনিই পূর্বজন্মগতশরীরে শুভাশুভকর্ম্মের অনুষ্ঠান করিয়াছিলেন ইহা সিদ্ধ হইল ॥ ১৫০ ॥

কার্য্যস্য নির্গমিতত্বমুন্মত্তো বক্তুমহতি।

তুপ্তার্থং কো ন ভুঞ্জীত সুখার্থং ন যতেত কঃ ॥ ১৫১ ॥

কারণ ব্যতীত কোন কার্য্য সিদ্ধ হয় না, ভোজনব্যতীত তৃপ্তিসাধন কিম্বা যত্নব্যতীত সুখলাভ হয় না বলিয়াই সকলে ভোজন ও যত্নরূপে কার্য্যে প্রবৃত্ত হইয়া থাকে, অতএব

পূৰ্বেজ্ঞ ধনিহ্ননিৰ্ঘনত্বের প্রতিও তোমাকে অবশ্যই কারণ স্বীকার করিতে হইবে। যেহেতু দৃষ্ট কোন কারণ নাই, অতএব অদৃষ্টরূপ কারণের সিদ্ধি হইল ॥ ১৫১ ॥

অপি চাব্যঙ্গকুণপে মরণং নাম কিং তব।

পূৰ্বদৃষ্টাঙ্গনেত্রাদেঃ পশ্চাদপি চ দৰ্শনাৎ ॥ ১৫২ ॥

যদি তুমি দেহব্যতীত আত্মার অস্তিত্ব স্বীকার না কর তাহা হইলে বল দেখি - এই যে অবিকৃত শবদেহটী রহিয়াছে, ইহার মরণ হইয়াছে ইহা তুমি কি রূপে বলিতে পার? কারণ পূৰ্বেও ইহার শরীরস্থ নেত্রাদি অবয়ব যেরূপ দেখিয়াছি, সম্প্রতি অবিকল সেইরূপই বর্তমান আছে ॥ ১৫২ ॥

স্পর্শানুমেয়নীরূপশ্বাসবান্ ভবান্।

মক্ষিকা মংকুণাদৌ তে यस্য দৃশ্যা স্থিতিশ্চ ন ॥ ১৫৩ ॥

নিঃশ্বাসের সম্ভাব এবং অসম্ভাবদ্বারা ই জীবিত ও মৃতের পার্থক্য সাধিত হইবে, একথাও তুমি বলিতে পার না, যেহেতু নিঃশ্বাস বায়ু প্রত্যক্ষ গোচর হয় না, স্পর্শেন্দ্রিয়দ্বারা কেবলমাত্র তাহার অনুমানই হইয়া থাকে, পরন্তু তোমার মতে অনুমানের প্রামাণ্যই স্বীকৃত হয় নাই, বিশেষতঃ মক্ষিকা পিপীলিকা প্রভৃতি যে নিঃশ্বাস বর্তমান আছে তাহা স্পর্শদ্বারাও অবগত হওয়া যায় না ॥ ১৫৩ ॥

তস্মাদ্বেহান্যজীবাঙ্গা তত্র নাস্তীতি সা মৃতিঃ।

ইত্যেব সৰ্ব্বথা বাচ্যং ন চেৎ মৃত্যা মৃতিস্তব ॥ ১৫৪ ॥

অতএব ঐ শবদেহে বর্তমানে দেহাতিরিক্ত জীবাঙ্গার অসম্ভাব হইয়াছে, ইহারই নাম মৃত্যু একথা সর্বতোভাবে স্বীকার্য্য, অন্যথা তোমার মতে মৃত্যুরই মৃত্যু ঘটিয়া থাকে, অর্থাৎ মরণ বলিয়া কোন পদার্থই সিদ্ধ হয় না ॥ ১৫৪ ॥

অতো যোগবিশেষণ যথা তাম্বুলরক্তিম।

তথা যোগবিশেষণ জড়স্যৈব প্রমাতৃতা

ইতি যো বক্তি তস্যাপি কুণপোহভনদুত্তরম্ ॥ ১৫৫ ॥

পৃথিব্যাণ্ডেজসাং যোগো জীবদ্ধেহেহপি নাপরঃ।

স সৰ্বঃ কুণপেপ্যস্তি বাদী নঃ কুমপোহভবৎ ॥ ১৫৬ ॥

অতএব যাহারা বলে যে - 'তাম্বুল, গুবাকচূর্ণ প্রভৃতি বস্ত্রসংযোগে যেরূপ অভূতপূর্ব রক্তিমার সৃষ্টি হয় সেইরূপ ভূতসমূহের যোগবিশেষ হইতেই জড়শরীরে জ্ঞানসৃষ্টি হইয়া থাকে; তাহাদিগকে ঐ মৃতশরীরই এইরূপ উত্তর প্রদান করিয়া থাকে যে - ((হে মৃত!) জীবদেহে ক্ষিত্যাদি ভূতসমূহের যে সংযোগ, এই শরীরেও অবিকল তাহাই বর্তমান আছে। অতএব এ বিষয়ে বাদী (চার্কাঙ্ক) স্বয়ংই শব হইয়া থাকেন অর্থাৎ শবতুল্য মৌনভাবে অবলম্বন করিয়া থাকে ॥ ১৫৫ - ১৫৬ ॥

অতীন্দ্রিয়েন্দ্রিয়ং নাস্তি গোলকং তুভ্যত্র চ।

আত্মাদৃষ্টে ন কুত্রাপি কিং ন্যূনং কুণপস্য তৎ ॥ ১৫৭ ॥

তোমার মতে ইন্দ্রিয়ের অধিষ্ঠানের অতিরিক্ত ইন্দ্রিয় নামে কোন অতীন্দ্রিয় পদার্থ নাই, তাদৃশ অধিষ্ঠান জীবদেহে ও মৃতদেহে সমভাবেই বর্তমান থাকে। আত্মা ও অদৃষ্ট তুমি স্বীকারই কর নাই। অতএব জীবদেহে অপেক্ষা শবদেহে কোন পদার্থ ন্যূন তাহা বল দেখি, যাহার জন্য উহাকে শব বলা যাইতে পারে ॥ ১৫৭ ॥

পূর্ণো জীবার্হযোগোশ্মিন্নানাক্রিম্যন্তকে ক্রমাৎ।

তস্মাদ্বেহস্বামিজীবস্যাতাবোত্র ধ্রুবো ভবেৎ ॥ ১৫৮ ॥

ঐ শবদেহে ক্রমশঃ নানাবিধ ক্রিমিরূপে পরিণত হইয়া থাকে, অতএব ইহাতে জীবত্বসম্পাদক সংযোগবিশেষের অভাব হইয়াছে, একথা বলিতে পার না, পরন্তু তাদৃশ সংযোগ সম্পূর্ণভাবেই বর্তমান আছে। অতএব ইহাতে দেহস্বামী জীবাত্মারই অভাব হইয়াছে, ইহা অবশ্য স্বীকার্য্য ॥ ১৫৮ ॥

শবস্য নবরন্ধ্রেণ বায়োশ্চাস্তি গতাগতম্।

ভস্মান্তরপি যো বাতি তস্য যাত্রা তু কুত্র ন ॥ ১৫৯ ॥

বায়ুর অভাববশতঃ মরণ বলিতে পার না, শবদেহের নব রন্ধ্রযোগে সর্বদা বায়ুর চলাচল হইতেছে, যে বায়ুর ভস্মামধ্যে (কস্মীকারগণের চর্ম্মথলিকা মধ্যে) প্রবাহিত হইতেছে তাহার আগমন কোথায় বল দেখি ॥ ১৫৯ ॥

পশ্য নিজ্জীবদেহেন জীবসিদ্ধিরভূদহো ॥ ১৬০ ॥

কি আশ্চর্য দেখ - এই নিজ্জীব-দেহদ্বারাই জীবসিদ্ধি হইয়াছে ॥ ১৬০ ॥

রক্তিমারক্তধাত্বাদিপার্থিবেষু স্বভাবতঃ।

বর্ততে স তু যোগেন তজ্জাতীয়েহপি দৃশ্যতাম্ ॥ ১৬১ ॥

জ্ঞানন্ত পঞ্চভূতাত্মজড়বর্ণে ন কুত্রচিৎ।

অতো জড়স্বভাবো ন তদযোগেহপি জড়ে কথং ॥ ১৬২ ॥

পূর্বোক্ত তান্দ্বাদিসংযোগজনিত দৃষ্টান্ত এস্থলে সঙ্গত হয় না। যেহেতু - রত্নধাতু প্রভৃতি পার্থিবপদার্থে স্বভাবতঃই রক্তিমা আছে অতএব রক্তিমা পার্থিবধর্ম বলিয়া তজ্জাতীয় পার্থিব পদার্থান্তরেও দ্রব্যাসমুদয়ের সংযোগে রক্তিমা উৎপন্ন হইতে পারে, পরন্তু পঞ্চভূতাত্মক জড়সমুদয়ে কুত্রাপি জ্ঞান পরিদৃষ্ট হয় নাই বলিয়া জ্ঞানকে জড় পদার্থের ধর্ম বলিতে পার না, কায়েই তাদৃশ জড় পদার্থের সংযোগেও কোনরূপে জ্ঞান উৎপন্ন হইতে পাবে না ॥ ১৬১ - ১৬২ ॥

জবাকুসুমযোগেহপি রূপবত্যেব রক্তিমা।

নীরূপবায়ৌ কিং রক্তশতযোগেহপ রক্তিমা ॥ ১৬৩ ॥

নান্ধানাং শতমপ্যক পশ্যতীতি ন কিং শ্রুতং ॥ ১৬৪ ॥

চক্ষুশ্রুত তু সংযোগে তস্যাপি স্যাদগতাগতং।

এবং জ্ঞানবতা যোগে দেহে যাত্রা ন চেন চ ॥ ১৬৫ ॥

জবাকুসুম সংযোগেও রূপবিশিষ্ট স্ফটিকাদিতেই রক্তিমা দৃষ্ট হইয়া থাকে, রূপহীনবায়ুতে শত শত রক্ত দ্রব্য সংযোগে ও রক্তিমা জন্মে না। হে অন্ধ! শত অন্ধ একত্র হইলে ও তাহাদের যে দৃষ্টিশক্তি উৎপন্ন হয় না ইহা কি তোমার অবগতি নাই, পরন্তু একজন মাত্র চক্ষুশ্রুত ব্যক্তির সংযোগেই তাহাদের গমনাগমন সাধিত হয় এইরূপ জ্ঞান বা জীবের সহিত যোগ হইলেই এই দেহের যাবতীয় কার্য নিব্বাহিত হয় এবং উক্ত সংযোগের অভাবেই সমস্ত কার্যের অভাব হইয়া থাকে ॥ ১৬৩ - ১৬৫ ॥

স চ স্বভাবতো জ্ঞানী স্যান কৃত্রিমবোধবান্।

কিং চিত্রলিখিতং নেত্রং কঞ্চিদর্থং প্রপশ্যতি ॥ ১৬৬ ॥

সেই জীব স্বভাবতঃই জ্ঞানবান্ পরন্তু কৃত্রিম জ্ঞানবান্ নহেন। চিত্রাঙ্কিত নয়ন দ্বারা কোন বস্তু দর্শন হয় কি? ॥ ১৬৬ ॥

অতো জড়স্য জীবত্বং জড়ো বক্তি ন পণ্ডিতঃ।

জীবন্তজড়দেহান্যো মান্যো যং দেহিনং বিদুঃ ॥ ১৬৭ ॥

অতএব জড়দেহেই জীবত্ব, একথা জড়বান্ধি বলিয়া থাকে, পণ্ডিতগণ ইহা বলিতে পারেন না। বস্তুতঃ জীব জড়দেহের অতিরিক্ত বলিয়া স্বীকার্য্য, যাহাকে পণ্ডিতগণ দেহী বলিয়া অবগত হইয়া থাকেন ॥ ১৬৭ ॥

জাতমাত্রশিশোরম্বাস্তনপানেষ্ট-হেতুতা।

প্রাগ্ভবেষুভূতৈতজ্জাতীয়স্য নিদর্শনাৎ ॥

অনুমোয়া সা চ দেহজীবৈক্যে শক্যতে কথং ॥ ১৬৮ ॥

অন্যসৈবানুভূতিঃ স্যান্তোনাস্যানুমা ভবেৎ।

নিত্যদেহান্যজীবস্য পক্ষে তু ক্ষেমমেতি সা ॥ ১৬৯ ॥

মাতৃস্তন্যপানে সন্তানের শরীররক্ষণাদি ইষ্ট সাধন হয় ইহা পূর্ব্বজন্মে অনুভূত বলিয়াই তজ্জাতীয় জাতমাত্র শিশু ইহ জন্মেও মাতৃস্তন্য নিজহিতজনক ইহা অনুমান করিয়া স্তন্যপানে প্রবৃত্ত হইয়া থাকে পরন্তু দেহ ও জীবের একা বলিলে উহা সিদ্ধ হইতে পারে না, তোমার মত স্বীকার করিলে একজনের পূর্ব্বানুভূতবিষয়ে অপরের অনুমান হইতে পারে। পরন্তু দেহাতিরিক্ত নিত্যজীবস্বীকারপক্ষে এ বিষয় সহজেই সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ১৬৮ - ১৬৯ ॥

অতোহম্বাস্তনপানং তন্ন শিশোরব পুষ্টয়ে।

জীবদেহান্যাত্মযুক্তিমান্যাপুষ্টয়েপ্যভূৎ ॥ ১৭০ ॥

অতএব ঐ মাতৃস্তন্যপানক্রিয়া কেবলমাত্র শিশুরই পুষ্টিজনক নহে, পরন্তু জীব যে দেহাতিরিক্ত পদার্থ তাদৃশ অনুমানেরও পুষ্টিসাধন করিতেছে ॥ ১৭০ ॥

ভুক্তৈঃ প্রাগ্ ভোক্ষমাণান ব্যক্তাবিষ্টস্য হেতুতা।

অনুমোয়ানুভূতান জাতীয়ত্বে ন কেবলং ॥ ১৭১ ॥

অতোনুমানমানদ্বমনদীকুব্ধতত্ত্বব।

নিত্যোপবাসাম্ব্যত্যাঃ স্যাদিদ্যুৎপশ্যতি যৌক্তিকঃ ॥ ১৭২ ॥

এই অল্প যে হেতু আমার পূর্ব্ব পূর্ব্ব ভুক্ত অল্পের সমজাতীয় অতএব পূর্ব্ব পূর্ব্ব

অন্নতুল্য হিতকারী হইবে “আমরা ভোজনের পক্ষেই এইরূপ অনুমান করিতে পারি বলিয়া ভোজনে প্রবৃত্ত হইয়া থাকি। অতএব অনুমান প্রমাণ অস্বীকার করিলে নিত্য উপবাসে তোমার মৃত্যুই সম্ভবপর, ইহা যুক্তিপারায়ণগণ দেখিতেছেন ॥ ১৭১ - ১৭২ ॥

যচ্ছেদভেদবেথাগ্নিদাহাদ্যৈঃ স্ববধপ্রদা ॥

তদুখাস্তাং ন মন্যন্তে মনঃ খেদায় যৎ সদা ॥ ১৭৩ ॥

জড়দেহেই জীবের স্বরূপ এবং জড়দেহের আকারই জীবের আকৃতি ইহা স্বীকার করিলে দেহের ছেদন, ভেদন-দাহ প্রভৃতি ক্রিয়াদ্বারা নিজেরই বধ অস্বীকার করিতে হয়, পরন্তু এরূপ সিদ্ধান্ত সর্বদাই চিত্তের খেদজনক বলিয়া পণ্ডিতগণ স্বীকার করিতে ইচ্ছুক নহেন ॥ ১৭৩ ॥

সুখজ্যোতিঃস্বরূপাত্মচিরাং সাকারতাং স্তমঃ।

যা মৌক্তনানাভোবানাং ভোক্তৃত্বায় শ্রুতৌশ্রুতা।

সদা দ্রষ্টৃত্ব বক্তৃত্ব সৌন্দর্যাদিগুণায় চ ॥ ১৭৪ ॥

আমরা জ্ঞানানন্দবিগ্রহাঙ্করূপে জীবের সাকারত্ব কীৰ্ত্তন করিয়া থাকি, মুক্তিকালীন নানবিধ ভোগ্যবস্তুর ভোগের জন্য এবং দ্রষ্টৃত্ব, বক্তৃত্ব ও সৌন্দর্যাদিগুণসিদ্ধির জন্য শ্রুতিতে তাদৃশ সাকারভাব অবগত হওয়া গিয়াছে ॥ ১৭৪ ॥

প্রমাণসত্ত্বচিন্তাস্ত শ্রুতিরেবনিকৃন্ততি।

যুক্তিস্ত নিত্যচৈতন্যাকারং সংকুরুতেতরাং ॥ ১৭৫ ॥

সাকারত্ব পক্ষে প্রমাণচিন্তা নিম্প্রয়োজন, যেহেতু তৎপ্রতিপাদক শ্রুতিবচনই ঐ চিন্তা দূর করিয়া থাকে। যুক্তি অর্থাৎ অনুমান ও জীবের নিত্য চৈতন্যাকৃতি বিশেষরূপে সমর্থন করিতেছে ॥ ১৭৫ ॥

অণুনামরাকারো যথা ন্যিত্যোন্ত্যনাদিতঃ।

জ্যোতিঃস্বাস্তথা জীবাঃ সাকারাঃ সন্ত সন্ততং ॥ ১৭৬ ॥

নৈয়ায়িক মতে অনাদিকাল হইতেই পরমাণু সমূহের যেরূপ অণু পরিমাণ বর্তমান আছে, সেইরূপ চিন্ময় সাকার জীব সকল ও নিত্যকাল বর্তমান থাকুক ॥ ১৭৬ ॥

পরিতো মণ্ডলাকারাং পারিমাণ্ডিল্যসংজ্ঞিতাং।

কথয়ন্তি মহাত্মনঃ পরমাণুযু চাকৃতিং ॥ ১৭৭ ॥

পরমাণু সর্বদিকেই মণ্ডলাকৃতি বলিয়া পণ্ডিতগণ ইহাকে পারিমাণ্ডল্য নামক পরিমাণ
বিশিষ্ট বলিয়া থাকেন ॥ ১৭৭ ॥

যথা জালমরীচিস্থা বর্জলাস্ত্রাসরেণবঃ।

ততোহপ্যত্যন্তসৌন্দর্যোণ বর্জলাস্ত্রেহপি রেণবঃ ॥ ১৭৮ ॥

গবাক্ষবদ্ধ পথে সমাগত সূর্যরশ্মিমধ্যে বর্জলাকার অতিক্রম একরূপ পদার্থ লক্ষ্যভূত
হয়, উহার নাম ত্র্যসকৌ, পরমাণুসকল উহা অপেক্ষা ও অতিসূক্ষ্ম এবং বর্জলাকার সম্পন্ন ইহয়া
থাকে ॥ ১৭৮ ॥

হস্তাদিঃ ক্ৰচিদাকারঃ ক্ৰচিদাকৃতিরীদৃশী।

পৃথুবুল্লোদরাকারো ঘটস্যেতি ন কিং শ্রুতং ॥ ১৭৯ ॥

অতো নিত্যচিদাকারো যুক্তিসিদ্ধো ন বার্যতে ॥ ১৮০ ॥

মনুবাদিপ্রাণিগণ হস্তপদাদি আকৃতিবিশিষ্ট পরমাণুপ্রভৃতি পারিমাণ্ডল্য আকৃতিবিশিষ্ট,
ঘটের উদর নিম্নভাগে স্থূল আকৃতি যুক্ত, অতএব পদার্থভেদে আকৃতির পার্থক্য তুমি অবগত
নহে কি? অতএব জীবেরও নিত্য চিৎপ্রযুক্তি যুক্তিসিদ্ধ বলিয়া অনিবার্য জানিবে ॥ ১৭৯ -
১৮০ ॥

সর্ববকাশদাত্রী চ ব্যাণ্ডা চ বিরলাহকৃতিঃ।

নভস্যস্তি ন চেদীশব্যাপ্তেঃ কিং স্যান্নির্দর্শনং ॥ ১৮১ ॥

যদি বল, ভগতে আকাশাদি আকৃতিশূন্যবস্তুর দেখা যায় - তাহা সম্ভব নহে যেহেতু
সমস্ত বস্তুর অবকাশদায়ক সর্বব্যাপী মহৎ পরিমাণই আকাশে বর্তমান আছে। যদি বল আকাশে
পরিমাণ (আকৃতি) নাই, তাহা হইলে আকাশ বলিয়া পদার্থই থাকিতে পারে না, কারণ নিরাকার
বস্তু নাই, অতএব সর্বব্যাপী আকাশ স্বীকার না করিলে ভগবানের সর্বব্যাপকত্ব বিষয়ে অন্য
কি দৃষ্টান্ত হইবে ॥ ১৮১ ॥

দুরন্ত্রৈর্নীলিমা চাস্য দৃশ্যতে সর্বলৌকিকৈঃ।

বায়োশ্চ শীতস্পর্শস্যাধারাকারোহনুমীয়তে ॥ ১৮২ ॥

ইতরেযান্ত ভূতানামাকারঃ সর্বসাক্ষিগঃ।

পুংপশোস্তব যচ্ছৃঙ্গং নিরাকারং তদেব তৎ ॥ ১৮৩ ॥

বিশেষতঃ দূরে থাকিয়া সকলেই আকাশের নীলরূপ দর্শন করিতেছেন, বায়ুর নীতস্পর্শ সকলেরই উপলব্ধ বিষয়, অতএব স্পর্শবিশিষ্ট ব্যক্তিমাত্রই সাকার বলিয়া বায়ুরও আকৃতি অনুমান-গম্য হইয়াছে। এতদ্ ভিন্ন ক্ষিতি, জল, তেজঃ এই ভূতত্রয়ের আকৃতি সর্বলোকপ্রত্যক্ষই হইতেছে অতএব কেবলমাত্র নরপশুরূপী তোমার শৃঙ্গই নিরাকার পদার্থ ॥ ১৮২ - ১৮৩ ॥

যে জীবান্ বৈদিকংমন্যা জ্যোতীরূপান্ বদন্তি তে।
কিং নোরীচকুরেতেবাং সূক্ষ্মদীপদমাকৃতিং ॥ ১৮৪ ॥

বয়ন্ত জ্যোতিষন্তস্য জ্যোতীরূপমুখ্য করৌ।
চরণাবুদরাদীংশ্চ বদামোহত্র কিমদ্ভুতং ॥ ১৮৫ ॥

যে সকল বৈদিকভিমানিগণ (মায়াবাদিগণ) জীবকে জ্যোতিঃস্বরূপ স্বীকার করেন, তাহাদের মতে ও জীবের সূক্ষ্মদীপতুল্য আকার অঙ্গীকৃতই হইয়া থাকে, পরন্তু আমরাও সেই জ্যোতিঃস্বরূপ জীবেরই অতিরিক্ত জ্যোতিঃ্ময় মুখ, হস্ত, চরণ এবং উদরাদি স্বীকার করিতেছি মাত্র, এ বিষয়ে আশ্চর্য্য কি আছে? ॥ ১৮৪ - ১৮৫ ॥

ত্বং তু ব্রহ্মে জনাকারং বয়ং ত্বজডতাশ্রয়ে।
জড়াধিলক্ষ্মমাকারং ব্রুমো যুক্তিঃ কিমত্র ন ॥ ১৮৬ ॥

তুমি জীবের জড়াকৃতি বলিয়া থাক পরন্তু আমরা চৈতন্যাশ্রয় জীবের জড় বিলক্ষণ চিন্ময়াকৃতি অঙ্গীকার করিতেছি, আমাদের এ বিষয়ে বুদ্ধির অভাব নাই ॥ ১৮৬ ॥
পাঞ্চভৌতিকদেহেহস্মিংস্তেজসোপ্যস্তি রূপিতা।
সা শুদ্ধতেজো মাত্রসোপ্যস্তি চেৎ কা ক্ষতিস্তব ॥ ১৮৭ ॥

পাঞ্চভৌতিক এই জড়দেহে ও তেজঃপদার্থের রূপ বর্তমান আছে, অতএব শুদ্ধ তেজোমাত্রপদার্থের রূপ স্বীকার করিলে তোমার ক্ষতি কি? ॥ ১৮৭ ॥

আপ্য-তৈজস-বায়ব্য-মাত্রদেহাশ্চ কিঞ্চন।
অতঃ পিণ্ডসমাকারং পিণ্ডভোক্তুর্ন কল্পয় ॥ ১৮৮ ॥

বরুণ-লোকে জলীয় দেহ, অগ্নিলোকে তৈজস দেহ, বায়ুলোকে বায়ব্য দেহ এইরূপ

পৃথক্ দেহ ও জীবের অবগত হওয়া যায়। অতএব পিণ্ডভোজ্য (শ্রাদ্ধ-ভোজ্য) জীবের এই হতপদাদি দেহ পিণ্ডতিরিক্ত দেহান্তর স্বীকার করা উচিত যেহেতু পরলোকগত জীবের তাদৃশ-দেহ স্বীকার না করিলে শ্রাদ্ধস্থানে উপস্থিতি, পিণ্ডগ্রহণ ও ভোজনাদিব্যাপার সম্ভবপর হয় না ॥ ১৮৮ ॥

সুখরূপাশ্চ তে সর্বের্ জ্ঞানরূপাশ্চ সর্বদা।
অনাদিনিত্যঃ সত্যাশ্চ চিদ্রূপাবয়বা যতঃ ॥ ১৮৯ ॥

যেহেতু জীব চিন্ময় অবয়ববিশিষ্ট সেই জন্য তাহারা সর্বদা সুখ ও জ্ঞানরূপী এবং অনাদি নিত্য-সত্য-বস্তু ॥ ১৮৯ ॥

ন চেজ্জ্যোতির্ময়াকারসুভগস্য হরেরিমে।
প্রতিরূপাঃ কথং জীবা ভবেয়ুরিতি চিন্ত্যতাং ॥ ১৯০ ॥

জীব যদি জ্যোতিঃস্বরূপ না হইবে তাহা হইলে উহারা কিরূপে জ্যোতির্ময় পরমরমণীয়বিগ্রহ শ্রীহরির প্রতিবিম্বরূপ হইতে পারে ইহা চিন্তা করা উচিত ॥ ১৯০ ॥

পুরুষস্য জীবোহয়ং রূপং রূপং প্রতি প্রতি।
প্রতিরূপো বভূবেতি শ্রুতির্গর্জতি শাস্বতী ॥ ১৯১ ॥

‘বহুরূপবিশিষ্ট শ্রীহরির রূপের প্রতিবিম্বরূপে এই জীব উৎপন্ন হইয়াছে,’ নিত্য শ্রুতিবচন ইহা গর্জন সহকারে বলিতেছেন ॥ ১৯১ ॥

তচ্ছ্রুতিস্মৃতিহর্বায় মনঃকর্ষায় পশ্যতাং।
ভূক্তৌ চ মোক্তভোগানাং সত্যৈবেয়ং ব্যবস্থিতিঃ ॥ ১৯২ ॥

অতএব আমাদের সত্যব্যবস্থা অনুসারে অর্থাৎ জীবের চিন্ময়বিগ্রহ স্বীকারে শ্রুতি ও স্মৃতি সকলের হর্ষবর্জন, জ্ঞানিগণের চিন্তাকর্ষণ এবং মুক্তিকালীন ভোগ্যবস্তু সকলের ভোগ সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ১৯২ ॥

বৃত্ততা চতুরশ্চাদ্যাকারস্তদচেতনে।
চেতনেষ্বেব হস্তাঙ্ঘ্রি-শ্রোত্রনেত্রাদিকাকৃতিঃ ॥ ১৯৩ ॥

ইতোব সৰ্ব্বথা বাচ্যং ন চেল্লিঙ্গকলেবরে।

জড়ান্তরাদ্ভুতরূপং কুতো জাতং বিচার্যতাম্ ॥ ১৯৪ ॥

অচেতন পদার্থে বৃত্ত, চতুষ্কোণ প্রভৃতি আকৃতি এবং চেতনেরই হস্ত, পদ, কর্ণ ও নেত্রাদি আকৃতি সৰ্ব্বথা স্বীকার্য্য, অন্যথা লিঙ্গশরীরে ইতর জড়বস্তু-বিলক্ষণ-রূপ কোথা হইতে উৎপন্ন হয় তাহা বিচার কর ॥ ১৯৩ - ১৯৪ ॥

প্রকৃতাংশা হি তে সৰ্বে সা চ সূক্ষ্মাণুরূপিণী।

ন তস্যাশ্চ তদাকরো বিকৃতৌ স্থলরেণুতা ॥

ভবেৎ পরং পুমাকারে পুংরূপাণুসৃতিগতিঃ ॥ ১৯৫ ॥

সেই সকল লিঙ্গশরীর প্রকৃতিরই অংশ, সেই প্রকৃতি ও সূক্ষ্মা পরমাণু রূপিণী পরন্তু ঐ লিঙ্গশরীর প্রকৃতির ন্যায় আকারযুক্ত নহে, যদি বলা যায় প্রকৃতিরই বিকার হইতে তাদৃশ আকারবিশিষ্ট লিঙ্গদেহ উৎপন্ন তাহা হইলেও সূক্ষ্মপরমাণুরূপা প্রকৃতির বিকার হইতে স্থলরেণুরই উৎপত্তি হইতে পারে; হস্তপদাদি সম্ভবপর হয় না। পরন্তু পুরুষাকৃতি অর্থাৎ লিঙ্গ শরীরকে পুরুষের প্রতিকৃতি স্বীকার করিলেই তাহার হস্তপদাদি সম্ভাবসিদ্ধ হয় অতএব লিঙ্গ শরীর পুরুষেরই প্রতিরূপ ইহাই একমাত্র স্বীকার্য্য ॥ ১৯৫ ॥

সাকারসৰ্ব্বজীবজ্জবেষ্টনেষ্টহেতুতাং।

গতাস্তে তৎসমাকারান্তদেহত্বঞ্চ লেভিরে ॥ ১৯৬ ॥

লিঙ্গশরীরসকল বিবিধ সাকারস্বরূপ দেহের আবরণরূপে তত্তৎসম আকৃতি ও তদীয় দেহত্ব লাভ করিয়াছে। ঐ লিঙ্গ-দেহ স্বরূপ-দেহের ভোগের হেতু হইয়া থাকে ॥ ১৯৬ ॥

তল্লিঙ্গদেহতা চৈবাং তত্ত্বদুপাণুমাণনাং ॥ ১৯৭ ॥

অতাদৃশান্তাদৃশাশ্চ বাহ্যদেহাঃ স্যুরংহসা।

অতো ন লিঙ্গতৈতেষাং সোহনাদিঃ সাদয়স্তিম্বে ॥ ১৯৮ ॥

লিঙ্গদেহ অনুসারেই স্বরূপদেহের অনুমান করা যায় বলিয়া ইহাকে লিঙ্গ-দেহ বলা হয়, পরন্তু বাহ্যদেহ পাপবশতঃ সদৃশ বা বিসদৃশ হইতে পারে, অতএব উহাকে লিঙ্গ বলা যায় না। সেই লিঙ্গ দেহ অনাদি, পরন্তু এই স্থল-দেহ সাদি পদার্থ ॥ ১৯৭ - ১৯৮ ॥

রেতসো বিন্দুমাশ্ৰেণ বাহ্যো দেহশ্চ জায়তে।

ন তস্যাপি স্বতোরুপমজীবং চেদ্রজো হি তৎ ॥ ১৯৯ ॥

বিন্দুপরিমাণে রেতঃ পদার্থ হইতে এই বাহ্যদেহ উৎপন্ন হইয়া থাকে, ঐ রেতঃ পদার্থের স্বভাবতঃ করচরণাদি রূপ থাকে না, যদি উহাতে জীব প্রবিষ্ট না হয় উহা হইলে উহা বিনষ্টই হইয়া যায় ॥ ১৯৯ ॥

সাক্ষীন্দ্রিয়গণৈর্বোণে বাহ্যেন্দ্রিয়গণোহপ্যসৌ।

পৃথক্ পৃথগ্জ্ঞানদঃ স্যামোচেমিহেতুকো ভবেৎ ॥ ২০০ ॥

বাহ্যইন্দ্রিয়গণও সেই স্বরূপদেহগত ইন্দ্রিয়ের সম্বন্ধবশতঃই বাহ্যবিষয়ে বিবিধজ্ঞানউৎপাদনে সমর্থ হয়, অন্যথা ইহা স্বীকার না করিলে জড়বাহ্যইন্দ্রিয়গণ কারণ শূন্য হইয়া পড়ে, পরন্তু চেতন-কারণ-ব্যতীত ইহাদের স্বতঃজ্ঞান উৎপাদন সম্ভব হয় না ॥ ২০০ ॥

অতঃ স্বভাবতঃ সর্বৈ সাকারা জীবরাশয়ঃ।

তৎকঞ্চুকোপমা তত্ত্বম্বিসমূর্ত্তিশ্চ তাদৃশী ॥ ২০১ ॥

কচিভু কৰ্ম্মণা বাহ্য ভিন্নাকারা চ জায়তে ॥ ২০২ ॥

অতএব সমস্ত জীবই স্বভাবতঃ সাকার এবং তদীয় কঞ্চুক (আবরণ) তুল্য লিঙ্গ দেহ সকলও তাদৃশ আকার বিশিষ্ট হইয়া থাকে। বাহ্যদেহ কোনস্থলে কৰ্ম্মবশতঃ ভিন্নাকৃতিও উৎপন্ন হয় ॥ ২০১ - ২০২ ॥

জড়াস্তরাদৃষ্টরূপং তনুনামেবমাগতং।

ইতি মন্যেচ চৈদন্যে জড়াস্ত স্যুঃ শরীরবৎ ॥ ২০৩ ॥

এইরূপ হেতুপরম্পরাবশতঃই জীবশরীরে জড়াস্তর বিলক্ষণ-আকৃতি উপলব্ধ হয়, অন্যথা ঐ আকৃতিকে কারণশূন্য বলিলে ঘটপটাদিরও তাদৃশ হস্তপদাদি উৎপন্ন হয় না কেন ? ॥ ২০৩ ॥

অতঃ স্বভাবরূপস্যাভাবে রূপপরম্পরা।

নিনিমিত্তা ভবেত্তস্মাৎ সাকারা জীবরাশয়ঃ ॥ ২০৪ ॥

যদি স্বভাবতঃ জীবের স্বরূপগত রূপ না থাকে তাহা হইলে লিঙ্গদেহ এবং
স্থূলদেহগতরূপ-পরম্পরা হেতুশূন্য হইয়া পড়ে, অতএব জীব স্বরূপতঃ সাকার ॥ ২০৪ ॥

কঞ্চুকেষু তণুচ্ছায়া ন ত্বকঞ্চুকবাসসি।

ততঃ স্বাভাবিকাভাবে ন স্যুরৌপাধিকা অপি ॥ ২০৫ ॥

কঞ্চুক অর্থাৎ দেহাবরণই (জামা প্রভৃতিই) দেহের অনুরূপ প্রাপ্ত হয়, অন্য বস্ত্র
সেবুপ হয়না। অতএব জীবের স্বাভাবিক রূপ স্বীকার না করিলে ঔপাধিক অর্থাৎ লিঙ্গ ও
স্থূলশরীরগত রূপের ও সম্ভব হইত না ॥ ২০৫ ॥

স্যাঙ্কি স্ফটিকলৌহিত্যং স্বতো লোহিতসন্নিধৌ।

স্বেন রূপেণ নিষ্পত্তিং মুক্তিমাহ ততঃ শ্রুতিঃ ॥ ২০৬ ॥

স্বাভাবিক লোহিতবস্তুর সান্নিধ্যবশতঃই স্ফটিকে লৌহিত্য দৃষ্ট হয়, শ্রুতিও
স্বরূপপ্রাপ্তিকেই মুক্তি বলিয়াছেন ॥ ২০৬ ॥

যুক্তিশ্চৌপাধিকৈ রূপৈঃ স্বাভাবিকমসাধয়ৎ ॥ ২০৭ ॥

ঔপাধিকরূপদর্শনে অনুমানদ্বারা ও স্বাভাবিকরূপের সিদ্ধি হইয়া থাকে ॥ ২০৭

॥

যন্ত বস্ত্র নিরাকারং বস্ত্রি তত্ত্বং ন বেত্তি সঃ।

চিৎত্ৱাচিৎৱাশ্রয়ং তত্ত্বমিখমিত্যতিনির্মলং ॥ ২০৮ ॥

বস্ত্র নিরাকার হইতে পারে একথা যে বলে তাহার বস্ত্রতত্ত্ব-জ্ঞানই বর্তমান নাই।
পরন্তু চেতন ও অচেতন বস্ত্রমাত্রের পৃথক্ পৃথক্ আকার বিশিষ্টই হইয়া থাকে। অতএব
এপর্য্যন্ত আমাদের প্রণালীক্রমে সমস্ত বিষয়ই সুন্দররূপে মীমাংসিত হইল ॥ ২০৮ ॥

গুরুশ্চাৰ্কাবিদ্যায়া গুরুশ্চৈ নাকিনাং গুরুঃ।

অতন্তৎকৃপয়া শ্রৌতমতস্তিতিরপীরিতা ॥ ২০৯ ॥

বৃহস্পতি চার্বাকবিন্দায় গুরু, পরন্তু সর্বদেবগণের গুরু ভগবান্ শ্রীহরি আমার গুরু হইয়া থাকেন, তাহারই কৃপায় এই শ্রোতমতের স্থিতিবর্ণন করিতেছি ॥ ২০৯ ॥

ক্ষীরসোৎসেচনং কো বা নিরুণদ্ধ্যাজ্ঞয়া জনঃ।

বস্ত্রেণাপি গ্রহঃ প্রোক্তো রাজমন্দিরসর্পিষঃ ॥ ২১০ ॥

যদি কোন প্রতিবাদী প্রশ্ন করে যে - যেহেতু চার্বাক্ দেহাতিরিক্ত জীবই স্বীকার করিতেছে না, এ অবস্থায় তোমার এইস্থানে জীবের সাকারত্ব স্থাপনের কি আবশ্যক ছিল, পরন্তু জীবের অস্তিত্ব স্বীকার করিলেই হইত। এ বিষয়ে গ্রন্থকারের উত্তর - কোন ব্যক্তি আজ্ঞা দ্বারা দুষ্কের উৎসেচন নিবারণ করিতে পারে না অর্থাৎ উত্তম দুষ্ক যখন কটাহ হইতে উৎসিক্ত হইয়া পড়িয়া যায় তখন যেরূপ উহা কাহারও আদেশমাত্রেই নিবৃত্ত হয় না তদ্রূপ আমিও জীবের সাকারত্ব কিজন্য স্থাপন করিলাম তাহা প্রতিবাদীর প্রশ্নমাত্রেই বলিতে প্রস্তুত নহি। যদি কোন শিষ্য প্রশ্ন করে তাহা হইলে উত্তর এই যে রাজা দরিদ্রকে ঘৃত প্রদান করিতে চাহিলে যেরূপ নিকটে পাত্র না থাকিলেও বস্ত্রপাতিয়াই তাহার সেই ঘৃত গ্রহণ করা উচিত অন্যথা রাজা স্বতন্ত্র বলিয়া কালান্তরে তাহার সেরূপ ইচ্ছা না থাকিতে পারে, সেইরূপ আমি যেহেতু এই বিষয়টি এখানে বলিতেছি, সেই জন্য তোমাদের এখানেই তাহা গ্রহণ করা উচিত, অন্যথা আমি স্বতন্ত্র বলিয়া কালান্তরে তাহা না বলিতেও পারি ॥ ২১০ ॥

নিরঙ্কুশঃ কামভোগঃ ফলং কিল ভবন্মতে।

তচ্চ তক্ষকমৌলিস্থরত্নাহরণযত্নবৎ ॥ ২১১ ॥

তোমার মতে নিরঙ্কুশ অর্থাৎ যথেষ্টকাম উপভোগই পুরুষার্থ বলিয়া কথিত হইয়াছে, পরন্তু উহা তক্ষকের মস্তকস্থিত রত্নাহরণ-চেষ্টার ন্যায় দুঃখজনকই হইয়া থাকে ॥ ২১১ ॥

ধর্ম্মাঙ্কুশস্য ছেদেহপি ধনাভাবাঙ্কুশস্য ন।

তস্য নির্মূলনায়ান্তি ধর্ম্মঃ কোহপি ন তে মতে ॥ ২১২ ॥

যদিও তোমার মতে ধর্ম্মরূপ অঙ্কুশ নাই বলিয়া পাপানুষ্ঠান পূর্বক কাম উপভোগ করিতে কেহ বাধক নহি, তথাপি ধনাভাব (দারিদ্র্য) রূপ অঙ্কুশ বর্তমান থাকায় লোকে ধনাভাব নিবন্ধন যথেষ্ট উপভোগ করিতে সমর্থ হয় না। সেই দারিদ্র্যকে দূর করিতে পারে এরূপ ধর্ম্মও তোমার মতে স্বীকৃত হয় নাই ॥ ২১২ ॥

ধনিনাং পরিচর্যা বা চৌর্যাং বা কার্য্যতে ভ্রুয়া ॥ ২১৩ ॥

তচ্চ বন্ধাদিনিবন্ধৈমৃতিভীতি গতগতৈঃ।

তেষাং দুঃখার্গবে মঙ্জুমভূদ্রস্তং ন কহিচিৎ ॥ ২১৪ ॥

উক্ত ধনাভাব দূর করিবার জন্য তোমাকে ধনিজনের সেবা অথবা চৌর্য্যবৃত্তি অবলম্বন করিতে হয়, পরন্তু চৌর্য্যকর্ম্মে কারাবন্ধন ও মৃত্যুভয়হেতু এবং ধনিজনসেবায় ইতস্ততঃ পরিভ্রমণহেতু তোমার মত কেবলমাত্র লোককে দুঃখসাগরেই নিমজ্জিত করিয়া থাকে, কিঞ্চিন্মাত্র সুখপ্রদান করিতে পারে না ॥ ২১৩ - ২১৪ ॥

অতন্তেনৈব মজ্জেরন ভবচ্ছাস্ত্রমহোদধৌ ॥ ২১৫ ॥

ধনিনস্ত মদেনাক্ষাঃ প্রবর্তন্তে ন তে মতে।

তেষাঞ্চ ন ফলায়ালং তব শাস্ত্রপ্রচোদনা ॥ ২১৬ ॥

অতএব দরিদ্রগণ কিছুতেই তোমার শাস্ত্রসাগরে নিমগ্ন হইতে ইচ্ছা করিবেন না। ধনিগণ স্বভাবতই ধনমদাক্ত হইয়া ভোগে প্রবৃত্ত আছেন তাঁহারা তোমার শাস্ত্র শ্রবণ করিতে কোন আবশ্যক মনে করিবেন না; বিশেষতঃ তোমার শাস্ত্রের আদেশানুসারেও তাঁহাদের যথেষ্টকাম উপভোগের সম্ভাবনা নাই ॥ ২১৫ - ২১৬ ॥

বহুভুতাবজীর্জিঃ স্যাদ্ধৃপানে মহোদরম্।

বহুস্ত্রীভোগতো রোগা যদৃশ্যন্তে পদে পদে ॥ ২১৭ ॥

যেহেতু ধনবলে বহুভোজন করিতে পারিলেও তাহার পরিণামে অজীর্ণ রোগ জন্মিয়া থাকে, প্রচুর পান করিলে উদর রোগ হইতে দেখা যায় এবং বহুস্ত্রীসভোগে পদে পদেই রোগ উৎপন্ন হয় ॥ ২১৭ ॥

কিং ন ভাবায় মহতে বহুদারপরিগ্রহঃ।

পরস্পরবিরোধাদ্যৈঃ পতুর্মৃত্যুপ্রদা হি তে ॥ ২১৮ ॥

বহু স্ত্রীবিবাহ মহাভারস্বরূপ, তাহারা পরস্পর বিবাদাদিদ্বারা পতির মৃত্যুরই কারণ হইয়া থাকে ॥ ২১৮ ॥

পরস্ত্রীভোগতঃ কিং ন শিরশ্ছেদাদিকং ভয়ং ॥ ২১৯ ॥

পরত্নীভোগে শিরশ্ছেদাদিভয়ও বর্তমান আছে ॥ ২১৯ ॥

দুঃখোজ্জিতং সুখং প্রার্থ্যং ন তু দুঃখান্বিতং সুখং।
দুঃখোদর্কসুখেত্যল্লো কো নৃন্যন্তঃ প্রবর্ততে ॥ ২২০ ॥

অতএব দুঃখসম্পর্কশূন্যসুখই মনুষ্যের প্রার্থনীয়, দুঃখমিশ্রিত সুখ কেহ ইচ্ছা করে না। পূর্বোক্ত সকলহলেই সুখ অতি অল্প এবং তাহার পরিণামে দুঃখই অধিক বলিয়া উন্মত্ত ব্যক্তিও তাহাতে প্রবৃত্ত হয় না ॥ ২২০ ॥

তস্মান্মহানর্থসার্থকসংকুলাঃ সুখবিপ্লুঘঃ।
ন প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তৌ স্যাঃ নিবৃত্তৌ স্যাঃ পরং বিদাৎ ॥ ২২১ ॥

অতএব মহাদুঃখসমুহসঙ্কুল কণিকামাত্রসুখে কোন বিবেচকব্যক্তিই প্রবৃত্ত হইতে পারেন না, পরন্তু বিজ্ঞগণ তাহা হইতে বিরতই থাকেন ॥ ২২১ ॥

অজ্ঞাস্ত রাগতো ভোগে প্রবৃত্তাঃ পূর্বমেব হি।
ন তে শাস্ত্রমপেক্ষন্তে নাপি ধর্ম্মাক্ষশাস্ত্রয়ং ॥
রাগোদ্বেকাখ্যদুঃশ্রেণ্য রূকহর্যাকরক্ষিণাম্ ॥ ২২২ ॥

যাহারা মুখ্য তাহারা পূর্বহইতেই ভোগে প্রবৃত্ত আছে, অতএব তোমার শাস্ত্রের জন্য তাহাদের কোন আবশ্যক নাই এবং তাহাদের ধর্ম্মভয় নাই, তাহারা চিরকালই রাগ প্রকোপগ্রস্ত ॥ ২২২ ॥

অতো নিষ্ফলমেবাতৃচ্ছাত্ত্বং তে ক্লীবশস্ত্রবৎ ॥ ২২৩ ॥

অতএব নপুংসকব্যক্তির শস্ত্র যেরূপ নিষ্ফল অর্থাৎ সামর্থ্যশূন্য বলিয়া সে যেরূপ শস্ত্রের প্রতি শস্ত্রচালনে সমর্থ নহে, সেইরূপ তোমার শাস্ত্রও নিষ্ফলই হইয়া থাকে ॥ ২২৩ ॥

কন্তেহধিকারী স্বস্থাত্মা মত্তস্যাপ্যন্তী মৃত্যুভীঃ।
বিষয়স্য বিচারশ্চ যুক্তিতঃ স্যান্ন শক্তিতঃ ॥ ২২৪ ॥

মত্তব্যক্তিরও মৃত্যুভয় আছে, অতএব তোমার শাস্ত্রোক্ত উপদেশের অনুষ্ঠান করিলে পরিণামে নানাবিধ দুঃখফলই লাভ হয় বলিয়া কোন সুহৃচ্চিন্তব্যক্তি কিছুতেই ইহাতে প্রবৃত্ত হইতে পারে না, বিষয়ের বিচার যুক্তিঅনুসারেই হইয়া থাকে, কেবল শরীরবল দ্বারা হয় না

॥ ২২৪ ॥

অক্ষংস্যাণ্ডব লীলায়ৈ ন পক্ষান্তরশিক্ষণে।

তচ্চ যুক্তাখ্যশস্ত্রেণ নান্যেনেতি মতিশ্রম ॥ ২২৫ ॥

তোমার প্রত্যক্ষ কেবলমাত্র পরস্পরিদর্শনাদি লীলাসম্পাদনেই সমর্থ পরন্তু বিপক্ষবাদীকে কিছুমাত্র শিক্ষা দিতে পারে না, বিপক্ষশিক্ষার জন্য যুক্তিশাস্ত্রেরই আবশ্যিক মনে করি ॥ ২২৫ ॥

অক্ষাণুকুলঃ স্যাদর্থস্তদ্বিরুদ্ধস্ত নেতাপি ॥ ২২৬ ॥

তথা সর্বত্রদৃষ্টত্বাদিত্যুক্ত্যৈব সিদ্ধতি।

যুক্তেরমানতা यस্য তস্য নির্বিষয়ং মতং ॥ ২২৭ ॥

চার্বাকগণ বলে যে - “বিষয়মাত্রই প্রত্যক্ষ-গ্রাহ্য, প্রত্যক্ষের অগ্রাহ্য কোন বিষয় নাই - যেহেতু সর্বত্র এরূপ নিয়মই দেখা যায়” যাহা হউক এইমত নিজমতসমর্থনের জন্য তাহাদিগকে সর্বত্র এতাদৃশ দর্শনারূপ যুক্তিকেই অবলম্বন করিতে হইয়াছে। অতএব যাহারা যুক্তি অর্থাৎ অনুমানকে প্রমাণ স্বীকার না করে তাহাদের মতে কোন বিষয়সিদ্ধিই হইতে পারে না ॥ ২২৬ - ২২৭ ॥

কিঞ্চ দৃষ্টং সমস্তঞ্চ দৃষ্ট্যাসিদ্ধ্যে ন শাস্ত্রতঃ।

অদৃষ্টং নাস্তি চেত্তর্হি বিষয়স্তে বিষং পপৌ ॥ ২২৮ ॥

প্রত্যক্ষ যোগ্যবিষয় প্রত্যক্ষদ্বারাই সিদ্ধ হয়, শাস্ত্র হইতে নহে, অদৃষ্টবিষয় তোমার মতে স্বীকারই নাই, অতএব তোমার শাস্ত্রের বিষয় বিষই পান করিয়াছে অর্থাৎ তোমার শাস্ত্রের কোন বিষয়ই সম্ভবপর হয় না ॥ ২২৮ ॥

ধর্ম্মাভাবোহপি তত্ত্বং চেৎ প্রত্যক্ষেনৈব সিদ্ধ্যতি।

অতত্ত্বং যদি তর্হ্যসীদ্ধির্মো নিষ্কণ্টকো মম ॥ ২২৯ ॥

যদি বল ধর্ম্মাভাবই মর্দীয় শাস্ত্রের বিষয়, তাহা তোমার প্রত্যক্ষ দ্বারাই সিদ্ধ হয়, আর যদি ধর্ম্মাভাব, তোমার শাস্ত্রের প্রতিপাদ্য বিষয় না হয়, তাহা হইলে আমার ধর্ম্ম নিষ্কণ্টকই হইয়া থাকে ॥ ২২৯ ॥

নাপি ধর্ম্মে প্রমাণস্যাভাবঃ শাস্ত্রেণ বোধ্যতে ॥ ২৩০ ॥

সোহপি তত্ত্বং যদি তদা প্রত্যক্ষৈণৈব সিদ্ধ্যতি।

অতত্ত্বক্ষেপদর্শনশাস্ত্রমকণ্টকমভূমম ॥ ২৩১ ॥

ধর্মবিষয়ে কোন প্রমাণের অভাব তোমার শাস্ত্রে দর্শিত হয় নাই যদি উহাই অর্থাৎ ধর্মবিষয়ক প্রমাণাভাবই তোমার শাস্ত্রপ্রতিপাদ্য বিষয় বল তাহা হইলে উহাও তোমার প্রত্যক্ষসিদ্ধই হইতে পারে, শাস্ত্রের প্রয়োজন নাই। আর যদি ধর্মবিষয়ক প্রমাণাভাব তোমার শাস্ত্রে প্রতিপাদ্য বিষয় না হয় তাহা হইলে আমার শাস্ত্র নিষ্কণ্টকই হইল ॥ ২৩০ - ২৩১ ॥

ইতি চার্বাকবাদঃ ॥ ০ ॥

এবং চার্বাকমর্যাদা সর্বাপর্যায়ৈর্বিগর্হিতা।

জিনবুদ্ধাগমাদ্যধ্ব-শোধনায়ধুনা যতে ॥ ২৩২ ॥

যদীদং ন তদা তন্নেত্যাঙ্গা রাজ্ঞঃ পরং ভবেৎ।

সমানং নোভয়োর্মানমনুমা “ননু”মা “ক্ক”মা ॥ ২৩৩ ॥

পূর্বোক্তপ্রণালীতে যাবতীয় চার্বাকমত সঙ্জনগণকর্তৃক দূষিত হইল, সম্প্রতি জিন ও বুদ্ধশাস্ত্রাদি মার্গসংশোধনের জন্য প্রযত্ন করা হইতেছে।।

(বৌদ্ধমতে বৃথা পশুহিংসার ন্যায় যজ্ঞে পশুহিংসাও নিষিদ্ধ)।

“যে রূপ বৃথা পশু-হিংসা হইতে পারে না সেইরূপ যজ্ঞাদিতেও পশুবধ হইতে পারে না” তোমার এতাদৃশ বচন রাজাজ্ঞা তুল্য, যেহেতু ইহাতে কোন যুক্তি নাই, প্রত্যক্ষ বা আগমপ্রমাণ উভয়েরই সমান, কারণ প্রত্যক্ষধর্মাদি বিষয়প্রতিপাদনে অসমর্থ, আগম বা শাস্ত্র আমার হইলে উহা তোমার অস্বীকার্য, তোমার হইলে আমার অস্বীকার্য, অতএব পূর্বোক্তবিষয়ে প্রত্যক্ষ বা আগম প্রমাণ হইতে পারে না। “যদি বল - “যজ্ঞীয় পশুহিংসা অধর্মজনক, যেহেতু ব্রাহ্মণহত্যার ন্যায় উহাও হিংসাই হইয়া থাকে” এইরূপ অনুমান প্রমাণ করা যায়, তাহা হইলে বক্তব্য এই যে - প্রত্যক্ষ বা শাস্ত্রবলশূন্য কেবল অনুমানকে প্রমাণ বলা যায় না, যেহেতু তাদৃশ কেবল অনুমান প্রমাণ হইলে সর্ববিষয়েই এক একটী অনুমান প্রমাণ দেওয়া যাইতে পারে ॥ ২৩২ - ২৩৩ ॥

নচেৎ সুরাবৎ ক্ষীরঞ্চ কিমপেয়ং ন তে মতে।

দ্রবদ্রব্যত্বতো হেতোস্ততো মূলগুণৈব সা ॥ ২৩৪ ॥

মূলং নাতীনিত্রয়েহধ্যক্ষং স্বস্ববাক্তস্য কস্য ন ॥ ২৩৫ ॥

অন্যথা - “মদের ন্যায় দুষ্কণ্ড অপেয়, যেহেতু উহাও মদতুল্য দ্রব বস্তু” এইরূপ অনুমান দ্বারা তোমার মতে দুষ্কণ্ডেও অপেয় বলা যাইতে পারে। অতএব যে কোন একটা হেতুকল্পনা দ্বারা অনুমান করিলেই উহা প্রমাণ হয় না, পরন্তু উহা প্রত্যক্ষ বা শাস্ত্রমূলক হইলেই প্রমাণ বলিয়া গৃহীত হয় পরন্তু এখানে অর্থাৎ যজ্ঞীয় পণ্ডহিংসা পাপজনক এই অতীন্দ্রিয়বিষয়ে প্রত্যক্ষ তোমার অনুমানের মূল হইতে পারে না। যদি বল আমার শাস্ত্রই আমার অনুমানের মূল হইবে - তাহাও সম্ভব নহে যেহেতু - নিজ বাক্য কখনও নিজের প্রমাণ হইতে পারে না, প্রত্যেকের মতেই নিজ নিজ যথেষ্ট বচন আছে ॥ ২৩৪ - ২৩৫ ॥

প্রাচ্যং বাচস্ত শোচন্তে দেহঃ কারাগৃহং কিল।

অতো যুক্ত্যাহপি নার্বন্তে যৎ সা হিংসাং প্রশংসতি ॥ ২৩৬ ॥

প্রাচীন ব্যাসবাস্মিকাদিবচন তোমার প্রমাণ হইতে পারে না, যেহেতু তুমি উহাদিগকে প্রমাণ বলিয়া স্বীকার না করায় উহারা শোকগ্রস্ত, যদি যুক্তিপ্রমাণ বল তাহা হইলে - উহা হিংসাকে প্রশংসাই করিয়া থাকে, যেহেতু - এই শরীর কারাগৃহ স্বরূপ, দেহঘাতদ্বারা ইহার মধ্য হইতে জীবকে মুক্তি প্রদান করিলে উহা কারাগৃহ হইতে আবদ্ধ ব্যক্তির মোচনের ন্যায় উত্তম কার্যই হইয়া থাকে ॥ ২৩৬ ॥

তন্মানিনোপ্যমানস্য কথংকারং মিথঃ কথা ॥ ২৩৭ ॥

কিঞ্চ যুক্ত্যেকভক্তশেৎ কথং মাংসং নিষেধসি ॥ ২৩৮ ॥

ভূতেভ্যোহন্যনবৈ মাংসে নান্যদগ্নেহপি দৃশ্যতে।

একং ত্যাজ্যং ভোজ্যমন্যাদিতোতৎ কেন তে মতে ॥ ২৩৯ ॥

অতএব প্রমাণহীন কেবলমাত্র অহঙ্কারান্বিত তোমার সহিত বিচার কিরূপে হইবে? বিশেষতঃ তুমি যদি একমাত্র যুক্তিরই ভক্ত হইয়া থাক, তাহা হইলে মাংসভক্ষণনিষেধ করিতে পার না, যেহেতু অন্তর্যম্যে যেরূপ পঞ্চভূত ব্যতীত অন্য কিছুই নাই, সেইরূপ মাংসমধ্যেও পঞ্চভূত ব্যতীত অন্য কিছুই নাই, এ অবস্থায় একটা ভোজ্য এবং অপরটা কিরূপে পরিত্যাজ্য হইতে পারে? ॥ ২৩৭ - ২৩৮ ॥

হিংসা-দোষেণ যৌক্তস্য যজ্ঞাবজ্ঞা চ তে কথং ॥ ২৪০ ॥

জিনমন্দিরনির্মাণে তদ যাত্রায়াঞ্চ কোটিশঃ।

ভূ-শোখাদ্যোঃ পাদঘাটৈর্হিংসাস্তে মখবর কিং ॥ ২৪১ ॥

বর্হন্তস্য যা শঙ্খ্যে গর্হা সাপি ন শোভতে ॥ ২৪২ ॥

হিংসা দ্বারা পাপ জন্মে - এই যুক্তিবলে তুমি যজ্ঞনিন্দা করিতে পার না, জিনমন্দিরনির্মাণকালে ভূমিপরিকারাদি কর্মে এবং তদীয় যাত্রাকালে পদাঘাতে যজ্ঞাপেক্ষা কোটিগুণ প্রাণিহিংসা হইয়া থাকে, শঙ্খ্য প্রাণীর অঙ্গ বলিয়া আমাদের শঙ্খ্যধারণকে তুমি নিন্দা করিয়া থাক, পরন্তু উহা শোভা পায় না যেহেতু - তুমিও স্বয়ং শরীরস্থ মল্লিকাদি তাড়নার জন্য ময়ূরপুচ্ছ ধারণ করিয়া থাক, উহাই প্রাণীর অঙ্গ ॥ ২৪০ - ২৪২ ॥

লবণং ভক্ষ্যতে চেৎ স্যাচ্ছুক্তিরূপাস্থিভক্ষণং।

জলীকৃত্য স্বীকৃতিশ্চেচ্ছিকালনবারিণঃ ॥ ২৪৩ ॥

লবণের সঙ্গে শুক্তি (ঝিনুক) চূর্ণ মিশ্রিত থাকে, অতএব লবণভক্ষণে শুক্তিরূপে অস্থিভক্ষণই করিয়া থাক, যদি বল লবণকে দ্রব করিয়া নিম্নস্থ অস্থিকণা পরিচ্যাগপূর্বক আমরা ভক্ষণ করিয়া থাকি, তাহা হইলেও উহা অস্থিপ্রক্ষালন-জলেরই পান করা হয় ॥ ২৪৩ ॥

কর্তা সর্বস্য কার্যস্য কস্মাদীশো বিসৃজ্যতে ॥ ২৪৪ ॥

স্বভাবাদেব সর্বঞ্চ জগৎ স্যাৎ সচরাচরং।

কিমীশ্বরেণতিবদন প্রপ্তব্যঃ প্রতিবাদিনা ॥ ২৪৫ ॥

স্বভাবোহপি জড়শ্চেৎ স্যাদন্য প্রেথ্যো ঘটাদিবৎ।

জানাভীচ্ছতি পশ্চাচ্চ গচ্ছতীতি ন কিং শ্রুতং ॥ ২৪৬ ॥

ঈশ্বরই সমস্তকার্যের কর্তা, তাহার অস্বীকারে হেতু কি বল দেখি? যদি বল স্বভাব হইতেই এই চরাচর জগতের সৃষ্টি বলিয়া ঈশ্বর স্বীকারে আবশ্যক নাই তাহা হইলে প্রশ্ন এই যে - স্বভাব যদি জড়পদার্থ হয় তাহা হইলে ঘটাদি জড়পদার্থের ন্যায় অন্য কার্ত্তক পরিচালিত হইয়াই থাকে, স্বয়ং অপরকে পরিচালন করিতে পারে না, পরন্তু কোন কার্য্য করিতে হইলে প্রথমতঃ জ্ঞান, অতঃপর তদবিষয়ে ইচ্ছা এবং তৎসম্পাদন হইয়া থাকে ইহা শুন নাই কি? এ সমস্ত জড়বস্তুর পক্ষে সম্ভবপর হয় কি? ॥ ২৪৪ - ২৪৬ ॥

অর্জুণোহপ্যস্বতন্ত্রশ্চেদ প্রাণুক্তং দূষণং স্বর।

স্বাতন্ত্র্যে তু কিমীশেনাপরাদ্বং লঘুমূর্তিনা ॥ ২৪৭ ॥

যদি স্বভাবকে চেতন এবং অন্যের অধীন বল তাহা হইলো পূর্বোক্ত দোষই হইয়া থাকে অর্থাৎ তাহার পরিচালক একজন ঈশ্বর স্বীকারই করিতে হয়, আর যদি তাহাকে চেতন এবং স্বাধীন বল তাহা হইলে এক ঈশ্বর স্বীকার করিতে দোষ কি? পরন্তু ভিন্ন ভিন্ন পদার্থের কর্তা ভিন্ন ভিন্ন চেতন ও স্বাধীন অনন্ত স্বভাব কল্পনা অপেক্ষা আমার মতে সমস্ত কার্যের কর্তা এক ঈশ্বর স্বীকারেই লাঘব হয় ॥ ২৪৭ ॥

স্বস্বভাবাৎ স্বয়ং চেৎ স্যাত্তর্হাত্মাশ্রয়দূষণম্।

স্বাকরণস্বভাবাচ্ছেৎ স্বভাবস্তে গুরুঃ পতেৎ ॥ ২৪৮ ॥

আরও বল দেখি - যে স্বভাব হইতে কার্য জন্মে ঐ স্বভাব কাহার, যদি নিজের অর্থাৎ ঐ কার্যেরই স্বভাব হইতে কার্য উৎপন্ন হয় বল তাহা হইলে আত্মাশ্রয় দোষ ঘটে যেহেতু নিজের উৎপত্তির পূর্বে নিজের স্বভাব বলিয়া কোন পদার্থ থাকিতে পারে না বলিয়া এরূপ উক্তিই দোষযুক্ত হয়। পক্ষান্তরে যদি বল নিজের কারণের স্বভাব হইতে কার্য জন্মে তাহা হইলে নিজের কারণ হইতে কার্য জন্মে এইরূপ বলিলেই হয় আবার তাহার স্বভাব বলিয়া গৌরব স্বীকারের আবশ্যক কি? ॥ ২৪৮ ॥

তদাকারণচক্রস্থঃ কর্তাপ্যাবশ্যকোহহা হি।

মহী মহীধরাদেচ্চ যঃ কর্তা স মহেশ্বরঃ ॥ ২৪৯ ॥

নচেৎ কুলালকার্বাদ্যা নাপেক্ষ্যেরন্ স্থলে স্থলে।

অন্যথা দৃষ্টহানিঃ স্যাদদৃষ্টস্য চ কল্পনা ॥ ২৫০ ॥

যদি কারণ হইতে কার্যোৎপত্তি স্বীকার কর তাহা হইলে কারণসমষ্টি মধ্যে একজন কর্তারও আবশ্যক, অতএব পৃথিবী, পর্বতাদির যিনি কর্তা তিনিই ভগবান্ ঈশ্বর বলিয়া স্বীকৃত, যদি কর্তৃত্বাভীত কেবল স্বভাব হইতেই কার্য সম্ভব হয় তাহা হইলে পৃথক পৃথক কার্যের জন্য কল্পাকার, সূত্রধর প্রভৃতি ভিন্ন ভিন্ন কর্তার আবশ্যক থাকে না। কার্য হইলেই তাহার একজন কর্তা আবশ্যক ইহাই সর্বত্র দৃষ্ট হইতেছে, কর্তা ভিন্ন কার্যোৎপত্তি অদৃষ্ট বিষয়, অতএব তোমার মত স্বীকার করিলে দৃষ্টবিষয়ের হানি এবং অদৃষ্টবিষয়ের অস্বীকার করা হইয়া থাকে ॥ ২৪৯ - ২৫০ ॥

যজ্ঞেন সাধ্যতে মোক্ষো যদি তর্হি স্বভাববাক্।
অভাবমাপ নো চেত্তে ব্রতচর্য্যা বহির্যযৌ ॥ ২৫১ ॥

তোমার মতে মুক্তি যদি ব্রতচর্য্যাদি যত্নসাধ্য হইয়া থাকে তাহা হইলে স্বভাব হইতেই কার্য্য হয় এরূপ কথারই অভাব ঘটে, পক্ষান্তরে মুক্তিকে স্বভাব হইতে উৎপন্ন স্বীকার করিলে ব্রতচর্য্যাদির নিব্বাসন হইয়া থাকে ॥ ২৫১ ॥

জড়স্বভাবকর্মাদি প্রেয্যাং স্যাদজড়েন হি।
কিং কুঠারঃ স্বয়ংগচ্ছেদ ঘটো বা জলমাহরেৎ ॥ ২৫২ ॥

স্বভাব, কর্ম্ম প্রভৃতি পদার্থ জড় ইহারা চেতনবস্তুর প্রেরণা ব্যতীত কোন কার্য্য করিতে পারে না, কুঠার কখনও স্বয়ং বৃক্ষচ্ছেদনে কিম্বা ঘট স্বয়ং জল আহরণে প্রবৃত্ত হয় কি? ॥ ২৫২ ॥

স্বভাবস্য তিরস্কারঃ পুরস্কারশ্চ পাবকে।
দৃশ্যতে মণিমন্ত্রাদৈর্ন তন্তস্য স্বতন্ত্রতা ॥ ২৫৩ ॥

মণিবিশেষের বা মন্ত্রবিশেষের দ্বারা অগ্নির স্বভাব (দাহকত্ব) অবরুদ্ধ হয়, পুনরায় বিজাতীয়মন্ত্র বা মণিসংযোগে ঐ অবরুদ্ধশক্তির উদ্ভেজনা দেখা যায়, অতএব স্বভাবের স্বাধীনতা নাই ॥ ২৫৩ ॥

স্বানিষ্টস্য হি কর্ম্মাদেঃ প্রেরকো ন স্বয়ং জনঃ।
অতস্তৎ প্রেরণায়ান্যো মান্যঃ কোহপি মনীষিণা ॥ ২৫৪ ॥

অতএব পূর্ব্বযুক্তিবলে স্বভাব ও কর্ম্মাদি চেতন-পরিচালিত স্বীকার করিতে হয়, চেতনজীব স্বয়ং নিজের অনিষ্টজনক কর্ম্মাদির প্রেরক নহে, অতএব জীবব্যতীত অন্য একজন চেতনকে কর্ম্মাদির প্রেরক স্বীকার করিতে হয় ॥ ২৫৪ ॥

ন হি পুণ্যস্য লঘুতা পাপস্য গুরুতাপি বা।
যদুন্নয়োল্লাঘবান্না গৌরবান্নাপ্যশো নয়েৎ ॥
অতঃ শিলাদিদৃষ্টান্তোপ্যুক্তৈর্ভারায় কেবলং ॥ ২৫৫ ॥

সর্ব্বস্য কর্ত্তা তত্রাপি কিং ন কর্ত্তা মহেশ্বরঃ ॥ ২৫৬ ॥

যঃ স্তম্ভসম্ভবো ডিম্বং হিরণ্যকশিপোরপাৎ।

সোহস্তর্য্যামী মম স্বামী কস্য ন স্যাচ্চিচারয় ॥ ২৫৭ ॥

পুণ্যপদার্থ লঘু অতএব উহা লোককে উর্দ্ধদিকে পরিচালিত করিয়া থাকে এবং পাপপদার্থ গুরু বলিয়া পদবদ্ধশিলার জন্য লোককে নিম্নদিকেই চালিত করে তোমার এইরূপ উক্তি সঙ্গত নহে, যেহেতু পুণ্য লঘু এবং পাপ গুরু এ বিষয়ে কোন প্রমাণই নাই, অতএব শিলাপ্রভৃতি দৃষ্টান্ত কেবলমাত্র তোমার বাক্যেরই ভার উৎপাদন করিয়া থাকে, পরন্তু উক্ত শিলাদিমধ্যেও সর্ববর্জ্য ভগবান্ আছেন বলিয়া তিনিই অধোদেশে পরিচালনাদি করিয়া থাকেন। যিনি স্তম্ভমধ্য হইতে প্রকাশিত হইয়া হিরণ্যকশিপু হত্ব হইতে বালক প্রহ্লাদকে রক্ষা করিয়াছিলেন আমার সেই প্রভু কাহার অন্তর্য্যামী নহেন বল দেখি? ॥ ২৫৫-২৫৭ ॥

শিলা যদি স্বসত্ত্বেন জলে নয়তি পুরুষং।

স্থলে কস্মান্ন নয়তি সমে যা নীয়তে নরৈঃ ॥ ২৫৮ ॥

অশ্মা যস্মান্নতেহস্বেব তিৰ্য্যক্ পর্য্যক্ চ গচ্ছতি।

অতঃ স্বতঃ কৃতিস্তস্য ন জলে নাপি চ স্থলে ॥ ২৫৯ ॥

শিলার যদি নিজেরই অধোদেশে পরিচালনের ক্ষমতা থাকে তাহা জলের ন্যায় স্থলেও কেন পাদবদ্ধশিলা পুরুষকে নিম্নদেশে ভূমধ্যে পরিচালনা করে না, পরন্তু সমগ্রদেশে মনুষ্যই ঐ শিলাকে পরিচালিত করিয়া থাকে। যেহেতু শিলা জলমধ্যে কেবলমাত্র নিম্নদিকেই প্রবৃত্ত হয় পরন্তু ইতস্ততঃ গমন করিতে পারে না, সেইজন্যই জল বা স্থল কোথায়ও তাহার স্বাভাবিক কর্তৃত্ব নাই বলিতে হইবে। ॥ ২৫৮-২৫৯ ॥

তদীশ-গৌরবাৎ স্বীয় গৌরবাচ্চ নয়েদধঃ।

যতঃ স গৌরবং ধর্ম্মং চক্রে পতনকারণং ॥ ২৬০ ॥

অতএব উক্ত শিলা অন্তর্য্যামী ঈশ্বরের গুরুত্ব এবং স্বকীয় গুরুত্ববশতঃ অধোদেশে চালিত করে, যেহেতু ভগবান্ই গুরুত্বধর্ম্মকে নিম্নদেশে পরিচালনের কারণ বলিয়া নিয়ম-বিধান করিয়াছেন। ২৬০।

যদা স ধর্ম্মসামর্থ্য রুণদ্ধি ন তদা পতেৎ।

ন ময়ো মন্দরঃ কস্মান্নহীবানাসু মজ্জতি ॥ ২৬১ ॥

যৎকালে তিনি উক্ত গুরুদ্বন্দ্বধর্মকে অবরুদ্ধ করেন তখন বস্তু নিম্নদেশে গমন করে না, সেই জন্যই ভগবান সমুদ্রমহ্ননকালে মন্দরপর্বতের গুরুদ্বন্দ্বধর্ম হরণ করায় উহা জলমগ্ন হইয়া যায় নাই এবং বর্তমানেও এই পৃথিবী নিম্নবর্তী ব্রহ্মাণ্ডগর্ভোদকে মগ্ন হইতেছে না ॥ ২৬১ ॥

যদন্তবরতো বার্ষু নলহস্তাপিতাঃ শিলাঃ।

উন্মমজ্জুঃ স দৌর্জ্ঞান্যঃ কস্য কস্য ন ভর্জয়েৎ ॥ ২৬২ ॥

যে ভগবানের (রামচন্দ্রের) প্রদত্ত বরবশতঃ নলবানরকর্তৃক সেতুবন্ধনার্থ শিলা জলোপরি বিনাস্ত হইয়া নিমগ্ন হয় নাই, তিনি কাহারই বা দুর্জ্ঞানতা বিনাশ না করিয়া থাকেন ॥ ২৬২ ॥

বিষমারোহতীশস্য সত্ত্বাদেব ন তু স্বতঃ।

কিং বিষাদো বিষাদাসীচ্ছিশোস্তস্য শিবস্য বা ॥ ২৬৩ ॥

বিষপান করিলে ঐ বিষ যে শরীরের উর্দ্ধদেশে সঞ্চারিত হয় উহাও নিজের শক্তিবশতঃ নহে পরন্তু ভগবানের শক্তিই তাহাকে উর্দ্ধে চালিত করে। যদি বিষের নিজেরই ঐরূপ সামর্থ্য থাকিত তাহা হইলে প্রহ্লাদ হিরণ্যকশিপু দত্তবিষভক্ষণে, ভগবান্ শ্রীকৃষ্ণঃ পুতনাপ্রদত্ত বিষপানে এবং শঙ্কর সমুদ্রমহ্ননে কালকূট বিষপানে বিবাদযুক্ত হন নাই কেন ॥ ২৬৩ ॥

অতো দৃষ্টং সমস্তঞ্চ দৃষ্টাচ্ছেশ্বরতো ভবেৎ।

অদৃষ্টমীশ্বরো দেবেত্যাসীৎ সর্বধুরন্ধরঃ ॥ ২৬৪ ॥

অতএব দৃষ্ট যাবতীয়কার্যই কুস্তকার প্রভৃতি দৃষ্টকর্তা এবং ঈশ্বর এই উভয় হইতে হইয়া থাকে, পরন্তু অদৃষ্টকার্যের কেবল ঈশ্বর কর্তা, এইরূপে ঈশ্বরই সমস্ত কর্তৃত্বাপে সিদ্ধ হইয়া থাকেন ॥ ২৬৪ ॥

তস্মাৎ পক্ষে পক্ষসমে যস্যানৈকান্ত্যচোদনা।

বেদনাসৌ পুমাঞ্জ্ঞানমর্থাদামার্যগর্হিতঃ ॥ ২৬৫ ॥

শিলা, বিষ প্রভৃতিস্থলে ঈশ্বরকর্তৃত্বের যে ব্যতিচার প্রদর্শিত হইয়াছিল, মদীয় যুক্তিঅনুসারে, তত্তৎস্থলেও ঈশ্বরকর্তৃত্ব সাধিতই হইল। অতএব তাদৃশ দোষপ্রদর্শকব্যক্তি শাস্ত্রমর্থ্যাদা অবগত নহে বলিয়া সজ্ঞানসমাজে নিন্দনীয় সন্দেহ নাই ॥ ২৬৫ ॥

রত্নাপ্রভা স্বভাবশেৎ কুতো নাস্তি শিলান্তরে।

ততস্তত্রৈব সা ভূয়াদিত্যত্রাস্তি নিয়ামকঃ ॥ ২৬৬ ॥

রত্নের ঔজ্জ্বল্য যদি শিলার স্বভাব হয় তাহা হইলে সমস্তশিলাতেই ঐরূপ ঔজ্জ্বল্য নাই কেন? অতএব শিলাবিশেষেই ঐরূপ ঔজ্জ্বল্য হইবে এইরূপ নিয়ামকর্ত্তা একজন আছেন ॥ ২৬৬ ॥

নাথৈশ্চ বার্থ্যঃ কার্যেহসৌ হ্যৈশ্চাথৈর্য্যার্থ্যবান্।

নির্দৈবমুদ্বৈতং বিদ্বান্ কোহদ্যাদ্যাদ্বি বৌদ্ধবৎ ॥ ২৬৭ ॥

শ্রীহরির ঐশ্বর্য্যদ্বারা প্রেরিত হইলেই ঐ স্বভাবাদিবীৰ্য্যশালী হইয়া কার্য্যে প্রবৃত্ত হয় ইহা আৰ্য্যজনসম্মত, কোন পণ্ডিতব্যক্তিই বৌদ্ধের ন্যায় ঈশ্বরপরিচালনারহিত স্বভাবপ্রভৃতিকে কারণ বলিয়া স্বীকার করিবেন না ॥ ২৬৭ ॥

কিঞ্চাচেতনমাত্রস্য স্বভাবোহন্যনিয়মাতা।

অতো ভবৎস্বভাবেন প্রভুরাবির্ভব মে ॥ ২৬৮ ॥

অন্যকৰ্ত্তৃক পরিচালিত হওয়াই অচেতনবস্তুমাত্রের স্বভাব, অতএব তুমি যে স্বভাবের কথা বলিয়াছ উহাও অচেতন বলিয়া তাহার পরিচালক রূপেই আমার প্রভু সিদ্ধ হইলেন ॥ ২৬৮ ॥

স চ স্বেচ্ছানুসারেণ তত্ত্বস্ত তথা তথা।

তনুতে তেযু চাপ্যেকমুচ্চং নীচং কৰোতি চ ॥ ২৬৯ ॥

তিনি নিজ ইচ্ছানুসারেই ভিন্নভিন্নবস্তুকে ভিন্নভিন্নরূপে সৃষ্টি করেন এবং তাহাদের উচ্চনীচভাবের বিধান করিয়া থাকেন ॥ ২৬৯ ॥

স্বতন্ত্রস্য চ তস্যোচ্চা নিয়োজ্ঞং নৈব শক্যতে।

অরাজকমিদং রাষ্ট্রং ন চেনষ্টং ভবিষ্যতি ॥ ২৭০ ॥

তিনি স্বাধীন, তাহার ইচ্ছাপরিচালনে অন্যের শক্তি নাই, তাহাকে স্বতন্ত্র স্বীকার না করিলে এই জগতে রাজ্য অরাজক হইয়া নষ্ট হইয়া যাইত ॥ ২৭০ ॥

নরেষু কশ্চিন্মুকোস্তি বাচালোপ্যস্তি কশ্চন।
সোহয়ং নরস্বভাবো ন তবাপি চ মমাপি চ ॥ ২৭১ ॥

মনুষ্যমধ্যে কেহ মুক কেহ বাকপটু, ঐ মুকত্ব বা বাচালত্ব মনুষ্যস্বভাব নহে, ইহা উভয়মতসিদ্ধ। অন্যথা যাবতীয় মনুষ্যই মুক বা বাচাল হইত, অতএব ভিন্ন ভিন্ন ব্যক্তিরই ভিন্নধর্ম ভগবানেরই নিদ্বিষ্ট ॥ ২৭১ ॥

কর্মাপি চেদগতং তর্হি স্বভাবানাজ্ঞ্যুপসর্পণম্।
ক্লচিৎ স্বভাবঃ কর্মাপি ক্লচিচ্ছেৎ কলহো ভবেৎ ॥ ২৭২ ॥

যদি বল কেবল স্বভাব কারণ নহে, পরন্তু কর্ম ও কারণ হইয়া থাকে তাহা হইলে তোমার পক্ষে কেবল মাত্র স্বভাবের চরণাশ্রয় রহিত হইয়া গেল। পরন্তু কোনও স্থলে স্বভাব কারণ কোনও স্থলে বা কর্ম কারণ এইরূপ অনিয়মবশতঃ কলহই সম্ভবপর হইয়া থাকে ॥ ২৭২ ॥

অথ কর্মাপি রাজা চেজ্জড়তা তস্য কিং কৃতা।
জনে মরণে বাপি কিং কর্ত্তা তস্য নেষ্যতে ॥ ২৭৩ ॥

কর্ম যদি স্বয়ংই প্রভু হয়, তাহা হইলে তাহার জড়তাসম্পাদন কে করিলেন? আর স্বয়ং প্রভু হইলে তাহার উৎপত্তি বিনাশই বা কি জন্য হইয়া থাকে, অতএব একজন কর্ত্তা স্বীকার্য্য নহে কি? ॥ ২৭৩ ॥

অতোহবদ্যাং জড়তাদ্যাং স্বভাবানাক্ষ কর্মণাম্।
যতোহভূমিরবদ্যোহসৌ কথং সিদ্ধোন্ম সিদ্ধরাট্ ॥ ২৭৪ ॥

অতএব যিনি স্বভাব এবং কর্মের জড়ত্ব প্রভৃতি হেয়ধর্মবিধান করিয়াছেন, সেই স্বতঃসিদ্ধ স্রষ্টা অনিন্দনীয় পরমেশ্বর কিরূপে অসিদ্ধ হইতে পারেন ॥ ২৭৪ ॥

যদি তত্ত্বৎকৃতং কর্ম তজ্জন্মমরণাদিকং।
অন্য-চৈতন্যসাচিব্যশূন্যমেব কেরোতি তে ॥ ২৭৫ ॥

তর্হি হস্তা ন কোহপ্যাসীৎ স্বস্বকর্মহতে জনে।
অতো হিংসা-দোষবাদো গতো যন্তে মতে মতঃ ॥ ২৭৬ ॥

যদি জীবকৃত কৰ্ম অন্যচেতনের সাহায্যব্যতীতই জীবের জন্মমরণাদি নিষ্পাদন করে তাহা হইলে জীবমাত্রই নিজ নিজ কর্মদ্বারাই হত হইয়া থাকে, কেহই কাহারও বিনাশক হয় না, অতএব প্রাণিহিংসা বলিয়া তোমার মতে যাহার নিন্দা করা হইয়াছে, সেই হিংসা-দোষের প্রস্তাবই হয় না ॥ ২৭৫ - ২৭৬ ॥

অথ কৰ্ত্তৃত্বাপেক্ষং কৰ্ম্মাপি কুরুতে তব।

তর্হি সৰ্ব্বস্য কৰ্ত্তারমাক্ষিপেৎ কণ্ঠনেশ্বরম্ ॥ ২৭৭ ॥

পক্ষান্তরে তোমার মতে কর্ম যদি অন্য কৰ্ত্তার সাহায্য অপেক্ষাসহকারে কার্য্যসম্পাদক হয়, তাহা হইলে সর্বকৰ্ত্তা একজন ঈশ্বরেরই উত্থাপন হইয়া থাকে ॥ ২৭৭ ॥

নিরীশ্বরান্ ভাট্টসাংখ্য-প্রাভাকরমতানুগান্।

চিত্রমেকপ্রহারোহয়ং যুক্ত্যা ত্রীনপ্যখণ্ডয়ৎ ॥ ২৭৮ ॥

এবমিহ একটীমাত্র বিচার-প্রহারদ্বারা যুক্তিযোগে নিরীশ্বর ভাট্ট, সাংখ্য এবং প্রাভাকরমতাবলম্বিত্রয়েরই আশ্চর্য্যরূপে খণ্ডন করা হইল ॥ ২৭৮ ॥

তস্মাজ্জড়ানুসরণং ত্যক্ত্বা ভজ মহাপ্রভুম্।

স্বভাবকালকৰ্ম্মাদেঃ সৰ্ব্বস্যাস্য নিয়ামকম্ ॥ ২৭৯ ॥

অতএব জড়বস্তুর অনুসরণ পরিত্যাগপূর্বক স্বভাব কাল কর্ম প্রভৃতি সমস্তের নিয়ামক মহাপ্রভুকে আশ্রয় কর ॥ ২৭৯ ॥

একস্য পাপমনস্যানাহং স্যাদিতি চোহাতে।

দারাণ্ডরূণাং পাপায় ন তথা গৃহমেধিনাম্ ॥ ২৮০ ॥

গোপীসঙ্গ অথবা শ্রলয়ে গোবিপ্রাদিবিনাশ যেরূপ ঈশ্বরের পাপজনক নহে, সেইরূপ পরদ্রীসঙ্গ বা গোব্রাহ্মণহত্যায় অন্যেরও পাপ হয় না এরূপ বলিতে পার না, যোহেতু কর্মবিশেষে কাহারও পাপ হয় কাহারও পাপ হয় না এরূপ দেখা যায়, দ্রীপরিগ্রহ সন্ন্যাসিগণের যেরূপ পাপজনক, গৃহস্থগণের পক্ষে সেইরূপ হয় না ॥ ২৮০ ॥

যুক্তিস্ত তত্র ব্যর্থৈব বিবেকোহতো বিধের্বলাৎ।

তত্রাহস্তদ যত্র তত্তে প্রাচাং বাচো চেন চ ॥ ২৮১ ॥

যুক্তিমল্লিকা

অতএব তোমার পূর্বপ্রদর্শিত যুক্তি বার্থ হইল, পরন্তু বিধিবাক্য (শাস্ত্রবচন) অনুসারেই পাপপুণ্যের নির্ণয় হইয়া থাকে। পূর্ববর্ত্তি-শাস্ত্র-কারগণ যে কার্য্যে পাপ হইবে নির্দেশ করিয়াছেন তাহার অনুষ্ঠানেই পাপ হইবে, যে কার্য্যে পাপ নাই বলিয়াছেন, তদনুষ্ঠানে পাপ হইবে না ॥ ২৮১ ॥

নিরবদ্যতয়া যন্ত শ্রুত্যা দ্যৌঃ স্তুষতে তরাম্।

কৃত্বাপি ন স কৰ্ম্মাণি লিপ্যতে জগদীশ্বরঃ ॥ ২৮২ ॥

বেদপ্রভৃতি শাস্ত্রসকল যাহাকে অনিন্দিতপুরুষ বলিয়া নিরন্তর স্তুতি করিয়াছেন, সেই জগদীশ্বর পূর্বোক্ত কৰ্ম্মসকলের অনুষ্ঠানেও পাপলিপ্ত হন না ॥ ২৮২ ॥

নাপি কারয়িতুঃ পাপং কর্ত্ত্বদযুক্তিতো ভবেৎ।

মঙ্গলকুর্জলেষু যদুঃখং কিং তন্মজ্জয়িতুঃ প্রভোঃ ॥ ২৮৩ ॥

নিন্দিতকৰ্ম্মের অনুষ্ঠানে জীব যেরূপ পাপগ্রস্ত হয় সেইরূপ ভগবান্ও লোককে সেই পাপকৰ্ম্মে নিযুক্ত করেন বলিয়া তাঁহারও পাপ হয় না কেন? এরূপ আশঙ্কা করিতে পার না। যেহেতু যুক্তিঅনুসারে বিচার করিলে পাপকৰ্ম্মের অনুষ্ঠাতার যেরূপ পাপ হয়, পাপে নিয়োগকর্ত্তা পুরুষের তাদৃশ পাপ হয় না। রাজা যদি শাস্তিরূপে কোন পুরুষকে জলে নিমগ্ন করেন তাহা হইলে সেই নিমগ্নপুরুষের যেরূপ দুঃখ হয়, রাজার সেরূপ দুঃখ হয় কি? ॥ ২৮৩ ॥

বিধেঃ পাদানুসরণে বিধিতাতস্য কিং ভয়ং।

করণাৎ প্রেরণাদ্যস্য ন ভীরিতি স গজ্জতি ॥ ২৮৪ ॥

যদি বল যুক্তিব্যতীত শাস্ত্রবিধিঅনুসারেই তাদৃশ হলে ভগবানের পাপ হইবে, তাহা হইলে তিনি স্বয়ংই তিনি বিধির জনক বলিয়া তাঁহার ভয় কি? কিন্তু পরন্তু শ্রুতিই সগজ্জনে বলিতেছেন যে - ভগবান্ স্বয়ং পাপকৰ্ম্মের অনুষ্ঠানে কিম্বা পাপকৰ্ম্মে লোকের প্রেরণাদ্বারা বন্ধনগ্রস্ত হন না ॥ ২৮৪ ॥

যতো বিধিনিষেধো নূনং বিদধাতি নিষেধতি।

তাভ্যাং বন্ধো হি বন্ধানাং মুক্তানাং স্যাৎ কথং বদ ॥ ২৮৫ ॥

যেহেতু বিধি এবং নিষেধ লোককেই কৰ্ম্মে প্রবৃত্ত ও নিবৃত্ত করিয়া থাকে সেইজন্যই বদ্ধজীবেরই বিধিনিষেধবন্ধন সত্ত্ববপর, মুক্তপুরুষের তাহা হইতে কিরূপে বন্ধন হইতে পারে বল দেখি? ॥ ২৮৫ ॥

যন্ত প্রস্তুতয়ে শ্রুত্যা নিত্যমুক্ততয়া প্রভুঃ।

স নির্দোষো বিজয়তে হয়গ্রীবাবিধো হরিঃ ॥ ২৮৬ ॥

শ্রুতি নিত্যমুক্ত প্রভুরূপে যাঁহার প্রস্তাব করিয়াছেন, সেই হয়গ্রীব শ্রীহরি সর্বদা নির্দোষরূপে বিজয়লাভ করিতেছেন ॥ ২৮৬ ॥

ব্রতস্থা হস্তবিন্যস্তসূত্রান্তে সূতকাংহসা।

ন লিপ্যতে কিল স্ত্রী চ হস্তেশো লিপ্যতে কিল ॥ ২৮৭ ॥

(জৈনগণের একপ নিয়ম আছে যে - তাহাদের স্ত্রীগণ কোন ব্রতাবলম্বিনী হইয়া হস্তে মঙ্গলসূত্রবন্ধন করিলে ঐ সূত্রের ধারণকালপর্য্যন্ত তাহাদের রজোদর্শন হইলেও তন্নিবন্ধন অশৌচ হয় না ইহাই উদাহরণরূপে বলিতেছেন) তোমার স্ত্রীগণও যদি ব্রতাবলম্বিনী হইয়া হস্তে সূত্র বন্ধন করিলে উদ্ধারাই রজোদর্শন জনিতপাপ হইতে মুক্ত হইতে পারে, তাহা হইলে আমার প্রভুর কি ঐ সূত্রতুল্য-ক্ষমতাও নাই যে নিজকে পাপ হইতে মুক্ত রাখিবেন ॥ ২৮৭ ॥

কাভীঃ স্বগুণসম্বন্ধসূত্রসপ্তশতীপতেঃ।

কঠোপকঠে নৃহরেন্দ্রিসূত্রী সূত্রিতস্য চ ॥ ২৮৮ ॥

তোমাদের স্ত্রীগণ যদি তন্তুবায়নির্মিত একটা মাত্র সূত্রধারণেই পাপে লিপ্ত না হয় তাহা হইলে ব্যাসদেবকৃত শাস্ত্ররূপ সপ্তশতী সূত্রশালী এবং কঠসমীপে ত্রিসূত্র ষষ্ঠোপবীতধারী ভগবান্ শ্রীন্সিংহ-দেবের পাপে ভয় কি? ॥ ২৮৮ ॥

অস্ত্যাবশ্যকধর্ম্মস্য প্রত্যবায়োহকৃতৌ সূতৌ।

মুক্তে মুক্তভূতোসৌ ন ততস্তচ্চাঘবারকম্ ॥ ২৮৯ ॥

সংসারিজীবের পক্ষে বিহিতকর্ম্মের অনুষ্ঠান না করিলে পাপ হয়, মুক্তজীব বন্ধরহিত বলিয়াই তাহার তাদৃশ অননুষ্ঠানে পাপ হয় না, অতএব মুক্তত্ব অর্থাৎ মুক্তাবস্থাজীবের পাপনিবারক হইয়া থাকে ॥ ২৮৯ ॥

তস্মাদেবাস্মদীশোহপি সর্বস্মাচ্চ ন লিপ্যাতাম্।

একত্রবারকং কস্মান্নাপরত্র নিবারকম্ ॥ ২৯০ ॥

অতএব এই যুক্তিঅনুসারেই ঈশ্বর ও সর্বত্র পাশে অনিপুণ থাকেন, একস্থলে যদি মুক্তত্ব পাপনিবারক হয় তাহা হইলে অন্যস্থলে অর্থাৎ ভগবানের পক্ষে সেরূপ হইবে না কেন? ॥ ২৯০ ॥

মুক্তত্বঞ্চ সদাক্রেশবর্জিতত্বেন সিদ্ধ্যতি ॥ ২৯১ ॥

যোহেতু তিনি নিত্যকালক্রেশবিবর্জিত সেই জনা তাঁহার মুক্তত্ব সিদ্ধ হইতেছে ॥ ২৯১ ॥

তচ্চ জন্মজরামৃত্যু-ক্ষুভুদাদিবিবর্জনাৎ।
অনুমীয়তে শ্রিয়া সাকং সপর্তল্লপরায়ণে ॥
নারায়ণে পয়ঃসিকৌ কৃতস্থানি ত্রিধামি নঃ ॥ ২৯২ ॥

ধামত্রয়বর্তী প্রভু নারায়ণ প্রলয়কালে লক্ষ্মীদেবীর সহিত ক্ষীরসমুদ্রে অনন্তশয্যায় বিরাজমান থাকেন এবং তিনি জন্ম, জরা, মৃত্যু, ক্ষুধা ও তৃণপ্রভৃতি শূন্য ইহা শ্রুতি হইতে অবগত হওয়া যায়, অতএব তিনি যে নিত্যকাল ক্রেশশূন্য ইহারও অনুমান হইয়া থাকে ॥ ২৯২ ॥

যুগে যুগে পরক্রেশহিত্যে চাবতিতীৰ্ণতি।
অনুত্তীর্ণঃ স্বয়ং পক্ষাৎ পরং তারয়তীহ কঃ ॥ ২৯৩ ॥

তিনি যুগে যুগে পরক্রেশনিবারণের জন্য অবতীর্ণ হইতে ইচ্ছুক, ইহা হইতেই নিজের ক্রেশাভাব বুঝা যায়। যে ব্যক্তি নিজেই পক্ষ হইতে উদ্ধৃত হয় নাই, সে অন্যকে পক্ষ হইতে উদ্ধার করিতে পারে কি? ॥ ২৯৩ ॥

নিত্যমুক্তা চ সা ভার্যা নিত্যমুক্তঃ পতিশ্চ সঃ।
বাহুভ্যামেব বন্ধোহস্তি ন তয়োৰ্ভববন্ধনম্ ॥ ২৯৪ ॥

পত্নী লক্ষ্মীদেবী নিত্যমুক্তস্বরূপিনী, ভগবান্ নারায়ণ ও নিত্যমুক্ত স্বরূপ, তাঁহাদের উভয়ের বাহুবন্ধনই আছে পরন্তু সংসারবন্ধন নাই ॥ ২৯৪ ॥

অনাদ্যোৰ্ভবাদোহস্তি ভবো হ্যেব পুনর্ভবঃ ॥ ২৯৫ ॥

পুনঃ পুনঃ জন্মগ্রহণের নামই ভব অর্থাৎ সংসার বলা হয়, পরন্তু লক্ষ্মীদেবী ও নারায়ণ অনাদিকাল হইতে বর্তমান, অতএব তাঁহাদের সংসারদশা প্রভৃতি কিছুই নাই ॥ ২৯৫ ॥

পত্যা তেন কুতোহপত্যশতবত্যভবন সা।

সৎসু দারেষু নাভেঃ স পুত্রং কস্মাদজীজনৎ ॥ ২৯৬ ॥

তাহারা যদি সংসারী হইতেন তাহা হইলে লক্ষ্মীদেবী স্বামিদ্বারা শত পুত্রবর্তী হইতেন, গুণবান নারায়ণ ও তাদৃশ পত্নী বর্তমান থাকিতে নাভিদেশ হইতে ব্রহ্মার সৃষ্টি করিতেন না ॥ ২৯৬ ॥

অতঃ স ভরণাক্তর্ভা সা ভার্যা ভ্রিয়তে যতঃ।

তত্তয়োর্নিত্যসুখিনোর্ন সংসারোন্ত্যদুঃখিনোঃ ॥ ২৯৭ ॥

অতএব নারায়ণ কেবলমাত্র লক্ষ্মীদেবীর ভরণ অর্থাৎ পোষণ করেন বলিয়া ভর্তা এবং লক্ষ্মীদেবী পোষিত হন বলিয়া ভার্যা সংজ্ঞা লাভ করিয়াছেন। তাহারা নিত্যকাল সুখমগ্ন এবং সর্বদুঃখবিবর্জিত; অতএব তাঁহাদের সংসার নাই ॥ ২৯৭ ॥

দুঃখমেব হি সংসারো দুঃখং-হেতুত্বতো পরং।

উপচায়েণ সংসারো ন দুঃখং নাপি দুঃখদা ॥ ২৯৮ ॥

সা ভার্যা কেন সংসারো যদি স্ত্রীত্বেন সংসৃতিঃ।

তর্হি পুংস্ত্বাচ্চ সংসার ইতি মুক্তির্গতা তব ॥ ২৯৯ ॥

দুঃখকেই প্রকৃতপক্ষে সংসার বলা হয়, প্রাকৃতশরীরাদি ঐ দুঃখের হেতু বলিয়া তাহাদিগকেও গৌণভাবে সংসার বলিয়া নির্দেশ করা হইয়া থাকে, পরন্তু ঐ লক্ষ্মীদেবী দুঃখস্বরূপও নহেন অথবা দুঃখের হেতুস্বরূপও নহেন, অতএব তাহাকে সংসাররূপিনী ক্রুরূপে বলিবে? যদি বল তিনি স্ত্রীত্ব ধর্ম্মবিশিষ্টা বলিয়াই সংসাররূপিনী, তাহা হইলে পুংস্ত্বধর্ম্মবিশিষ্ট বলিয়া পুরুষকেও তাহা বলা যাইতে পারে, তাহা হইলে তোমার মতে মুক্তিরই সম্ভব হয় না ॥ ২৯৮-২৯৯ ॥

কলত্রাণীব মিত্রাণি ভবায়ৈহ ভবন্তি হি।

মুক্তৌ চেন্মিত্রসম্পত্তিঃ শ্রীসম্পত্তিঃ কুতো ন তে ॥ ৩০০ ॥

ইহলোকে ভাৰ্য্যার ন্যায় আত্মীয়গণও সংসার-হেতু হইয়া থাকে, পরন্তু তোমার মতে মুক্তিদশায় আত্মীয়গণের অবস্থান স্বীকৃত হইয়াছে, অতএব ভাৰ্য্যার অবস্থানে দোষ কি ॥

৩০০ ॥

রাগাভাবেন যা শান্তিঃ সা দেবী দেবয়োঃ সমা।

অতঃ কলত্রশূন্যস্য গুরোৰ্বাক্যো ভরং তাজ ॥ ৩০১ ॥

যদি বল আত্মীয়দৰ্শনে রাগ উৎপন্ন হয় না পরন্তু স্ত্রীদৰ্শনে রাগ উৎপন্ন হয় অতএব মুক্তিদশায় স্ত্রীলোকের অবস্থান নিষিদ্ধ, তাহা হইলে আমাদের উত্তর এই যে - লক্ষ্মীদেবী ও শ্রীনারায়ণ নিত্যকালরাগমুক্ত বলিয়া তাহাদের একত্র অবস্থান দোষজনক নহে, অতএব তুমি ভাৰ্য্যাহীন গুরুর বাক্যে আশ্বাস পরিত্যাগ কর ॥ ৩০১ ॥

উন্নয়োজিতধর্ম্মেণ ভাৰ্য্যাক্ষঃ সহধর্ম্মিণীং ॥ ৩০২ ॥

ভাৰ্য্যা যেহেতু সহধর্ম্মিণী সেইজন্য তাহাকেও উৎকৃষ্ট ধর্ম্মে উন্নতিভাগিনী কর ॥

৩০২ ॥

সততোর্ধ্বগতিনৃণাং মহাক্লেশকরী তব।

মুক্তৌ স্যাচ্ছেৎ সুখকরী ভাৰ্য্যা কেন ভয়ঙ্করী ॥ ৩০৩ ॥

তোমার মতে পুরুষের নিত্যকাল উর্দ্ধগতির নামই মুক্তি, পরন্তু উহা অতি ক্লেশকর কার্য্য, যদি তাহাকেই মুক্তিসুখ বলিয়া মনে করিতে পার, তাহা হইলে তৎকালে স্ত্রী কিজন্য দুঃখকরী বলিয়া গণ্য হয় ॥ ৩০৩ ॥

বৃথা বেদেষু দেবেষু সৎসু যজ্ঞাদিকারিষু।

ন মৎসরং কুরু মহাদোষমীষং পরাকুরু ॥ ৩০৪ ॥

অতএব বেদ, দেবগণ এবং যাজ্ঞিক প্রভৃতি সজ্জন গণের প্রতি নিরর্থক মাৎসার্য্যভাব ধারণ করিওনা, পরন্তু কিঞ্চিৎপরিমাণেও ঐ মহাদোষ পরিত্যাগ কর ॥ ৩০৪ ॥

অতো বৈদিকমর্য্যাদৈবাসীকার্য্যা বিবেকিনা।

বৈদিকানান্তু কলহো বেদার্থা স্ফুর্ভিতঃ পরং ॥ ৩০৫ ॥

অতএব বিবেকিগণের সর্বতোভাবে বৈদিকমর্যাদা অবলম্বনই একমাত্র কর্তব্য, যদি বল তোমাদের বৈদিকগণের মধ্যেও পরস্পর কলহ দেখা যায় তাহার উত্তর এই যে - বেদার্থের সম্যক প্রকাশ না হইলেই ঐরূপ কলহ ঘটিয়া থাকে ॥ ৩০৫ ॥

ক্ৰচিৎ সদসতোঈশকীভাবঃ স্থানৈক্যতো ভবেৎ।

সুরাসুরাঃ সুধার্থে প্রাঙ্নৈকীভূতাঃ কিমবুধৌ ॥ ৩০৬ ॥

যদি বল - তোমরা পরস্পর বিবাদগ্রস্ত হইলেও আমার মত স্বপ্নকালে সকলে মিলিত হইয়াছে কেন? তাহার উত্তর এই যে - স্থলবিশেষে সৎ এবং অসদৃগণের ঐক্য দেখা যায় - পূর্বকালে সুধার জন্য দেবতা এবং অসুরগণ সমুদ্রমহুনে ঐক্যভাব প্রাপ্ত হন নাই কি? ॥ ৩০৬ ॥

ত্যক্তৈকমতরূপৈক্যান্নিপ্তি বলিনোহবলান্।

যথা পুরন্দরঃ পূর্ব-দেবান্ দেবর্ষির্হর্ষকৃৎ ॥ ৩০৭ ॥

পরন্তু একত্রে সমাবেশও যদি একমত না ঘটে তাহা হইলে সমুদ্র মন্তনাবসানে ইন্দ্র যেরূপ দেব ও ঋষিগণের আনন্দ উৎপাদন সহকারে অসুরগণকে বধ করিয়াছিলেন সেইরূপ বলবান্ কর্তৃক দুর্বলপক্ষ বাধিত হইয়া থাকে ॥ ৩০৭ ॥

প্রতিপক্ষী সদৃক্ষঃ স্যাৎ প্রাচো নীচো ন বৈ ভবেৎ।

কালাত্যয়াপদিষ্টস্য নো চেৎ সৎপ্রতিপক্ষতা ॥ ৩০৮ ॥

সমানবলযুক্তব্যক্তিই প্রতিপক্ষ হইয়া থাকে, নীচব্যক্তি শ্রেষ্ঠব্যক্তির প্রতিপক্ষ হয় না, অন্যথা বিচারস্থলে একজনের মত অপরের মতের বাধক হইতে পারে না, পরন্তু সমবলশালী বলিয়াই গণ্যও হইতে পারে, অতএব মায়াবাদীর সিদ্ধান্ত তত্ত্ববাদীর সিদ্ধান্তের প্রতিপক্ষ বলিয়াই গণ্য নহে ॥ ৩০৮ ॥

মহত্বঞ্চ গুণেনৈব নাকারণে ধনেন বা।

সাবাকশৈক্যব্যাক্যানি বাধতে কিং ন ভেদবাক্ ॥ ৩০৯ ॥

যদি বল মায়াবাদীও বহুগ্রন্থের কর্তা বলিয়া তত্ত্ববাদীর সমান এবং প্রতিপক্ষ বলিয়া গণ্য হইতে পারে - তাহা হইলে উত্তর এই যে - গুণের দ্বারাই মহত্ব নির্ণীত হয়, আকৃতি বা

ধনদ্বারা হয়না, দেখ - নিরবকাশ এক ভেদবাক্যদ্বারাই সাবকাশ বহু অভেদবাক্য বাধিত হইতেছে, অতএব সম্যুক্তিক গ্রন্থপ্রণয়নহেতু তত্ত্ববাদিগণের মনস্তত্ত্ব এবং যুক্তিহীনগ্রন্থকর্তৃত্বহেতু মায়াদিগণের হীনত্বই নির্ণীত হইয়া থাকে, বৈদিক মাত্র বলিয়াই উহার তত্ত্ববাদের তুল্য হইতে পারে না ॥ ৩০৯ ॥

মানত্বস্য স্বতন্ত্ৰেন সানাহতত্ত্বং বদেৎ কচিৎ।

দোষশ্চ বেদেনাহনাদৌ বাধোপ্যন্যার্থতৈব তৎ ॥ ৩১০ ॥

শ্রুতিগত-ভেদবাক্যে যে ভেদতত্ত্ব বর্ণিত হইয়াছে তাহা মিথ্যাভূত বলিতে পারনা, যেহেতু অনাদি বেদবচনে কোনরূপ দোষ নাই, তজ্জনিত জ্ঞানের স্বতঃ প্রামাণ্যও আমাদের উভয়েরই সম্মত, অতএব বেদবাক্য কখনও অতত্ত্বজ্ঞাপক হইতে পারেনা, যেস্থানে বেদবচনে আপাততঃ প্রত্যক্ষ অনুমানাদির বাধ অর্থাৎ বিরুদ্ধভাব দেখা যায় তথায়ও অন্য অর্থকল্পনা হইয়া থাকে, পরন্তু সর্বথা মিথ্যাবচন সম্ভবপর হয় না ॥ ৩১০ ॥

দোষাদ্যপ্রতিরুদ্ধেন জ্ঞানগ্রাহকসাক্ষিণা।

স্বতন্ত্ৰং জ্ঞানমানত্বনির্ণীতি-নিয়মো হি নঃ ॥ ৩১১ ॥

জ্ঞানের স্বতঃ প্রামাণ্য কাহাকে বলে তাহাই বর্ণিত হইতেছে। ইন্দ্রিয়দ্বারা বিষয়গ্রহণকালে বিষয়গতদূরত্বাদিদোষদ্বারা বিষয়জ্ঞানে বাধা উৎপন্ন না হইলে বিষয়জ্ঞাতা জীব যদি ঐ জ্ঞানকে যথার্থ বলিয়া নির্ণয় করেন তাহা হইলেই উক্তজ্ঞানকে স্বতঃপ্রমাণ বলা হইয়া থাকে ॥ ৩১১ ॥

অতো দূরত্ববৃক্ষাদিজ্ঞানে জ্ঞাতেহপি যৎ পুনঃ।

প্রামাণ্যং সংশয়স্তত্র তদস্ম্যাকং মতে ভবেৎ ॥ ৩১২ ॥

যতো দূরত্বদোষণে স্বর্গহীতেন কুণ্ঠিতঃ।

ন নিশ্চিনোতি প্রামাণ্যং তত্র জ্ঞানগ্রহেহপি সঃ ॥ ৩১৩ ॥

অতএব দূরত্ববৃক্ষাদিবিষয়ে জ্ঞান জন্মিলেও পুনরায় উক্তবিষয়ের প্রামাণ্যবিষয়ে যে সন্দেহ হয় উহা আমাদের মতে সঙ্গতই হইয়া থাকে, অর্থাৎ তাদৃশস্থলে বিষয়জ্ঞাতা জীববিষয়ের দূরত্বদোষ দ্বারা বাধিত হওয়ায় জ্ঞানের প্রামাণ্যই নির্ণয় করিতে পারেন না বলিয়া সন্দেহ সঙ্গতই হইয়া থাকে ॥ ৩১২ - ৩১৩ ॥

দেশস্য বিপ্রকর্ষো হি দূরত্বং স চ সাক্ষিণা।

গৃহীত্বং শক্যতে যস্মাদাকাশোহব্যাকৃতো হ্যসৌ ॥ ৩১৪ ॥

এখানে আপত্তি হইতে পারে যে জীব অভ্যন্তরে থাকিয়া বস্তুগত দূরত্বদোষগ্রহণ
কিরূপে করিতে পারেন তাহার উত্তর এই যে - দূরত্বশব্দের অর্থ দেশব্যবধান, উহা যেহেতু
অব্যাকৃত আকাশস্বরূপ সেইজন্য উহাই জীবের গ্রাহ্য, আকাশ যে জীবের গ্রাহ্য উহা অন্যত্র
প্রতিপাদিত হইয়াছে ॥ ৩১৪ ॥

কাচাদি-দোষং চৈকত্র তৎকার্য্যানুমিতং পুনঃ।

যদান্যত্রানুসন্ধ্যন্তে জ্ঞানমাত্রগ্রহী তদা ॥ ৩১৫ ॥

যদি পুরুষের নেত্রাদিতে কোনরূপ পীড়া দোষ জন্মে তাহা হইলে নিকটস্থ কোন
বস্তুর অমথার্থগ্রহণ হইলেই সেই দোষের জ্ঞান হইয়া থাকে, অতঃপর পুরুষ অন্য কোন
বস্তুগ্রহণকালে ঐ বস্তুবিষয়ক জ্ঞানকে যথার্থ বলিয়া মনে করেন না ॥ ৩১৫ ॥

বিপর্যয়েহপি দূরত্বপূর্ব্বদোষানুদর্শনাৎ।

উদাস্তে চতুরঃ সাক্ষী প্রামাণ্যগ্রহণে কিল ॥ ৩১৬ ॥

তদা রাগাদিদোষেণ কলুষং চঞ্চলং মনঃ।

গৃহ্নাতি তত্র প্রামাণ্যমর্থগ্রহণকাতরং ॥ ৩১৭ ॥

শুভ্রিতে রজতজ্ঞানস্থলেও চৈতন্য-বিশিষ্টবিবেকশীলজীব উহার প্রামাণ্য গ্রহণ
করেনা, যেহেতু - দূরত্বাদিদোষ বা নেত্রাদিদোষবশতঃ বিষয়জ্ঞানে ভ্রম ঘটিয়া থাকে, ইহা তিনি
অবগত আছেন, পরন্তু বিষয়গ্রহণে উৎসুক রাগাদিদোষকলুষিত চঞ্চলমনই তাদৃশ
শুভ্রিরজতগ্রহণে প্রবৃত্ত হয় এবং পশ্চাৎ জীব উহার অনুসরণ করিয়া থাকে ॥ ৩১৬-৩১৭ ॥

সমীপস্থপদার্থানাং চক্ষুরাদ্রিদ্ভিঃ শুভৈঃ।

গ্রহণে জ্ঞানযার্থার্থগ্রহে তস্যাগ্রহো মহান ॥ ৩১৮ ॥

পরন্তু নির্দোষ-নেত্রাদি ইন্দ্রিয়দ্বারা সমীপপদার্থগ্রহণ এবং তদ্বিষয়কজ্ঞানের যথার্থ-
অবধারণেই জীবের অতিশয় আগ্রহ হইয়া থাকে, ইহাই তাহার স্বভাব ॥ ৩১৮ ॥

স্বতঃ প্রামাণ্যবাদে তন্ন কাপ্যনুপপন্নতা।

যথানুভূতসর্বার্থবাদিনাং তত্ত্ববাদিনাম্ ॥ ৩১৯ ॥

অতএব যথানুভূতবিষয়বাদী-তত্ত্ববাদিগণের মতে জ্ঞানের স্বতঃপ্রামাণ্য স্বীকারে
কোনরূপ অসঙ্গতি নাই ॥ ৩১৯ ॥

ন চেতুঃপলপানীয়বস্ত্রভার্যাসুতাদিষু।

গৃহস্থিতেষু গৃহিণো নরেষু স্যাম নির্ণয়ঃ ॥ ৩২০ ॥

অন্যথা যদি জ্ঞানকে স্বতঃপ্রমাণ বলিয়া স্বীকার না কর তাহা হইলে - গৃহস্থিত
তুলা, জন, বস্ত্র, স্ত্রী-পুত্র প্রভৃতিবিষয়জ্ঞানেও সন্দেহ হইতে পারে - অর্থাৎ গৃহে এই সমস্ত
দ্রব্য বর্তমান আছে এ অবস্থায় তুমি ক্ষণকালের জন্য অন্যত্র গমনপূর্বক তথা হইতে প্রত্যাগত
হইয়াই তোমার স্ত্রীকে দেখিয়া ইনি আমার স্ত্রী অথবা অন্য কেহ এরূপ সন্দেহ করিতে পার ॥
৩২০ ॥

শিশুঃ কিং জাতমাত্রস্বা স্তনং সন্দিহ্য চুষতি।

পশুশ্চ নবঘাসাদৌ ন বিশ্বসিতি কিং বনে ॥ ৩২১ ॥

জাতমাত্র শিশু যে মাতৃস্তন্য পানে প্রবৃত্ত হয়, তাহাও সন্দেহ বশতঃ নাহে, পরন্তু
স্তন্যপান আমার ইষ্টসাধক এইরূপ যথার্থজ্ঞানেই প্রবৃত্ত হইয়া থাকে এইরূপ নিশ্চয়জ্ঞানবশতঃ
পশুগণও বনে নূতন তৃণের ভক্ষণে প্রবৃত্ত হয় ॥ ৩২১ ॥

অনানুভবিকী সর্বত্রাপি সন্দিগ্ধতা নৃণাং।

বিনোন্মত্তঃ শিরঃ পিক্তি-পিশাচগ্রস্তচেতনান্ ॥ ৩২২ ॥

অতএব উন্মত্ত, মত্তকে পিত্তদোষগ্রস্ত এবং পিশাচগ্রস্তজীব ভিন্ন অনাসকলজীবেরই
বস্তুবিষয়ে যথার্থজ্ঞানই জন্মিয়া থাকে, জ্ঞানবিষয়ে সন্দেহ কাহারও অনুভবসিদ্ধ নহে ॥ ৩২২ ॥

অনভ্যাস-দশাপন্ন সমীপস্থে ন সংশয়ঃ।

ন তত্র তদ্ধীমানত্রেপ্যস্তি কস্যাপি সংশয়ঃ ॥ ৩২৩ ॥

যে বস্তু পূর্বের কখনও দৃষ্ট হয় নাই, তাদৃশ বস্তু নিকটস্থ হইলেও তদবিষয়ে কোন
সংশয় হয় না এবং তদবিষয়কজ্ঞানের প্রামাণ্যবিষয়েও কাহারও সন্দেহ উৎপন্ন হয়
না ॥ ৩২৩ ॥

এবং চার্থেব্বসন্দেহান্ মানদ্বৈপি ন সংশয়ঃ।

যতন্তুৎ সংশয়োপ্যর্থসংশয়ে পর্য্যবস্যতি ॥ ৩২৪ ॥

এইরূপে বস্তুবিষয়ে অসন্দেহ-হেতু বস্তুবিষয়কজ্ঞানেও কোনরূপ সন্দেহ হইতে পারে না, যেহেতু জ্ঞানবিষয়কসন্দেহ হইলে উহা বস্তুবিষয়ক সন্দেহেই পরিণত হয় ॥ ৩২৪ ॥

অযোগ্যং মনসোমানত্বং চেত্তৎ সংশয়ঃ কৃতঃ।

স্বাযোগ্যগন্ধে সন্দেহশ্চক্ষুৰ্বা কস্য জায়তে ॥ ৩২৫ ॥

(বস্তুবিষয়কজ্ঞানের প্রামাণ্য সাক্ষী জীবের গ্রাহ্য, প্রথমতঃ উক্ত প্রামাণ্য মন দ্বারা গৃহীত হয়, পশ্চাৎ সাক্ষী উহা গ্রহণ করেন ইহাই সিদ্ধান্ত। সম্প্রতি প্রামাণ্য মনের গ্রাহ্য ইহাই নির্ণয় করিতেছেন)।

বস্তুবিষয়কজ্ঞানের প্রামাণ্য যদি মনের গ্রাহ্য না হইত অর্থাৎ “ইহা যথার্থ বস্তু” এইরূপ নিশ্চয় যদি মন দ্বারা না হইত, তাহা হইলে কোন বস্তুবিষয় সন্দেহ মনের দ্বারা হইত না, যেহেতু যে বস্তুটি যাহার গ্রহণযোগ্য সেই বস্তুতে তাহারই সন্দেহ হইতে পারে, অন্যের তদ্বিষয়ে সন্দেহ হয় না। গন্ধ নাসিকারই বিষয় পরন্তু চক্ষুর বিষয় নহে, এই জন্যই কোন বস্তুর গন্ধবিষয়ে চক্ষুদ্বারা দর্শনমাত্রেই সন্দেহ জন্মে না, পরন্তু নাসিকা দ্বারা সামান্যরূপে আত্মাণ করিলেই “ইহা সুগন্ধ কিনা” এইরূপ সন্দেহ হইতে পারে ॥ ৩২৫ ॥

উপনীতঞ্চ নির্ণীতকন্যা ধন্যাবমন্যত।

দোষাভাবাদ্বিরুদ্ধার্থ-কোটেরাটোপমোটনাৎ ॥ ৩২৬ ॥

প্রথমতঃ “ইহা অমুক বস্তু” এইরূপে বস্তুর জ্ঞান উপস্থিত হইলে উহা দূরত্বাদিসৌকশ্য বলিয়া এবং অপ্রামাণ্যজনক কোনরূপ কারণ না থাকায় সাক্ষী জীব তখন উহাকে গ্রহণ করিয়া থাকেন অর্থাৎ “আমি অমুকবস্তুবিষয়কজ্ঞানবিশিষ্ট” এইরূপ নিশ্চয়বৃত্ত ইহা থাকেন ॥ ৩২৬ ॥

অতঃ সাংশয়িকত্বাখ্যাহেতোরৈতাদৃশস্থলে।

অসিদ্ধিত্বান্ন মাষত্বপরতন্তুপ্রসাধকঃ ॥ ৩২৭ ॥

অতএব আমাদের প্রণালীঅনুসারে কোনস্থলেই আত্মার বস্তু জ্ঞানবিষয়ে সংশয়জনকহেতুর অসিদ্ধিবশতঃ “বস্তুজ্ঞানবিষয়কজ্ঞানের স্বতঃ প্রামাণ্য নাই, পরন্তু উহার

প্রামাণ্য অন্য হইতে নির্দ্ধারিত হয়" এইরূপ নৈয়ারিকমতের সমর্থক-হেতুই অসিদ্ধ হইল ॥
৩২৭ ॥

দূরত্বে সংশয়োপ্যস্তি দোষশ্চ ভ্রমকারণং।
যতোহতুভ্রমোন্মাণং মহত্যাথৈপি জায়তে ॥ ৩২৮ ॥

দূরত্বে বস্তুতে সংশয় জন্মিতে পারে, দূরত্বাদি-দোষই উক্ত ভ্রমের কারণ, যেমন দূরত্বে
বৃহদবস্তুতে ও দূরত্বদোষবশতঃই লোকের অগত্বে ভ্রম ঘটিয়া থাকে ॥ ৩২৮ ॥

তত্র তদ্ব্যবহারেণ প্রামাণ্যং প্রাক্ ন গৃহ্যতে ॥ ৩২৯ ॥

উক্তস্থলে দোষপ্রতিবন্ধক বলিয়া প্রথমতঃ প্রামাণ্য গৃহীত হয় না ॥ ৩২৯ ॥

বিশেষদর্শনভাবাদিকোটিন্মৃতিমান্ জনঃ।
তদর্থী তত্র সন্দিক্লেমনসা ন তু সাক্ষিণা ॥ ৩৩০ ॥

কোন বস্তুবিষয়ে বিশেষ দর্শন না হইলেই লোকের দ্বিধা বুদ্ধি অর্থাৎ "ইহা এইরূপ
কিনা" এবদ্বিধ বুদ্ধি জন্মিয়া থাকে। পরন্তু জ্ঞানার্থী ব্যক্তি মনদ্বারাই তথায় সন্দেহ করিয়া
থাকেন, সাক্ষীজীবদ্বারা তাদৃশ সন্দেহ করেন না ॥ ৩৩০ ॥

বিকল্পরূপং হি মনো যত আহঃ পুরাতনাঃ।
যতশ্চ সংশয়ঃ সাক্ষিবেদ্য দুঃখঃ সুখেষু ন ॥ ৩৩১ ॥

সংশয় মনেরই কার্য্য, এই জনাই প্রাচীনগণও মনকে সঙ্কল্প বিকল্পাত্মক পদার্থ বলিয়া
নির্ণয় করিয়াছেন, আত্মার কখনও সন্দেহ হয় না, যেহেতু আত্মার গ্রাহ্যবিষয় সুখদুঃখে কখনও
সন্দেহ হইতে দেখা যায় না ॥ ৩৩১ ॥

জ্ঞানং গৃহ্যন্তদা সাক্ষী নির্দোষং চেদিয়ং প্রমা।
ইতি সামান্যতঃ প্রামাণ্যঞ্চ গৃহ্মনির্ভতে ॥
অত্র সাংশয়িকত্বাখ্য-হেতুঃ স্যাৎ সিদ্ধসাধনঃ ॥ ৩৩২ ॥

এখানে আপত্তি করিতে পার যে সংশয় যদি আত্মার কার্য্য নহে তাহা হইলে
সন্দিক্লেবস্তুবিষয়কজ্ঞান আত্মার কি প্রকারে হইয়া থাকে। তাহার উত্তর এই যে - তাদৃশ

দূরত্বাদিদোষবিশিষ্টবস্তুজ্ঞানকালে “যদি ইহা নির্দোষ হয় তাহা হইলে প্রমাণ হইবে” এইরূপে
আত্মা সামান্যভাবেই জ্ঞান গৃহণপূর্বক নিবৃত্ত হইয়া থাকেন। এতাদৃশ স্থলে আমিও সংশয়কে
যথার্থজ্ঞান অনুৎপত্তির হেতু স্বীকার করি; অতএব তুমি যে সংশয়কে হেতু বলিয়াছ উহা
সিদ্ধসাধন-দোষযুক্তই হইল ॥ ৩৩২ ॥

তত্র সাংশয়িকত্বেহপি কুতোন্যত্র তদগ্রহঃ।

দূরত্বে চঞ্চলং চক্ষুর্ন হি পাত্রস্থিতোদনে ॥ ৩৩৩ ॥

দূরত্ববস্তুজ্ঞানের সন্ধিক্ষেত্রে ন্যায় নিকটস্থ বস্তুজ্ঞানের সন্ধিক্ষেত্রে হয় না কেন এরূপ
বলিতে পার না। দূরত্ব বস্তুতে চাঞ্চল্য ঘটে বলিয়া পাত্রস্থিত অগ্নে তাহার চাঞ্চল্য দেখা যায় না
॥ ৩৩৩ ॥

কচিজ্ঞানত্বজাতীয়ে দোষজেহব্যভিচারিণি।

সর্বত্র ব্যভিচারিত্বশঙ্কাপক্ষোপি নোচিতঃ ॥ ৩৩৪ ॥

কদাচিৎ কোন জ্ঞানে দোষবশতঃ সংশয় হইলেও ব্যবহার্য্য অব্যভিচারী (অদৃষ্ট)
জ্ঞানে ব্যভিচার বা দোষের আশঙ্কা উচিত নহে ॥ ৩৩৪ ॥

অনুমানত্বজাতীয়ে দোষজেহব্যভিচারিণি।

কিং প্রামাণ্যানুমানাচ্চ তচ্ছকীভ্বং নিবর্তসে ॥ ৩৩৫ ॥

কোন একটি অনুমান দোষগ্রস্ত হইলে তুমি অব্যভিচারী অর্থাৎ নির্দোষ
অনুমানমাগ্রেই দোষাশঙ্কা করিয়া প্রামাণ্যানিচ্চয়ে বিরত হও কি? ॥ ৩৩৫ ॥

যদি ব্যাপ্ত্যাদিদার্ঢ্যেন শঙ্কং শিক্কুরুতে ভবান্।

তর্হি নির্দোষতাদার্দ্যাৎ সাক্ষীহকোভয়েচ্ছি তান্ ॥ ৩৩৬ ॥

যদি বল অনুমানস্থলে ব্যাপ্তিজ্ঞানপ্রভৃতির (অর্থাৎ কার্য্যাকারণের নিয়ত
সম্বন্ধরূপনিয়মাদির) দৃঢ়তাবশতঃই আমি সন্দেহকে অতিক্রম করিয়া থাকি, তাহা হইলে
প্রত্যক্ষস্থলে ও নির্দোষবিষয়ে দৃঢ়তাবশতঃই সাক্ষীত্বের সংশয়াশঙ্কা অতিক্রম করিয়া থাকেন ॥
৩৩৬ ॥

তৎসন্নিকৃষ্টদৃষ্টেষু ন প্রামাণ্যগ্রহে ভয়ং।

প্রামাণ্যগ্রহণে শক্তিঃ সাক্ষিণঃ স্বেন তেজসা ॥ ৩৩৭ ॥

অতএব সন্নিকৃষ্টবিষয়ের জ্ঞানস্থলে প্রামাণ্যনির্ধারণে কোনরূপ শঙ্কা নাই;
সাক্ষিজীবের স্বসামর্থ্যবলেই প্রামাণ্য গ্রহণ হইয়া থাকে ॥ ৩৩৭ ॥

নিরোধনাশমাত্রায় নদীকুঞ্চে নৌরিব।

পরীক্ষাপেক্ষ্যতে ক্বাপি তদভাবে স্বয়ং পটুঃ॥

ন হি রাজপথে গন্তা গমনে নৌরপেক্ষ্যতে ॥ ৩৩৮ ॥

সাক্ষিজীব প্রামাণ্যগ্রহের প্রতিবন্ধকতাহলেই তাদৃশ প্রতিবন্ধকনাশের জন্য পরীক্ষার
আবশ্যক মনে করেন অন্যথা প্রতিবন্ধকশূন্যস্থলে স্বয়ংই প্রামাণ্যগ্রহণে সমর্থ, মনুষ্য স্বয়ংই
গমনে সমর্থ, পরন্তু যদি কোথায়ও গমন প্রতিবন্ধকনাদী উপস্থিত হয় তাহা হইলে তথায়ই
নৌকার অপেক্ষা করিয়া থাকে। রাজপথে কাহারও নৌকার অপেক্ষা করিতে হয় না ॥ ৩৩৮ ॥

নিরোধকোপি কার্যস্যাভাবং সম্পাদয়েৎ পরং।

তদভাবস্যাপি কার্যে কারণত্বং ন শোভতে ॥ ৩৩৯ ॥

প্রতিবন্ধক কার্যোৎপত্তির অভাব জন্মাইয়া থাকে, পরন্তু সে জনাই প্রতিবন্ধকতাবকে
কার্যের উৎপত্তির প্রতি কারণ বলা সম্ভব হয় না ॥ ৩৩৯ ॥

রুণন্ধি যন্ধি সামগ্রীসত্ত্বেপ্যভিমতং ফলং।

বুধৈস্তদেব সর্বত্র প্রতিবন্ধকমুচ্যতে ॥ ৩৪০ ॥

কার্যের যাবতীয় কারণ উপস্থিত থাকাসত্ত্বেও যাহা দ্বারা কার্যোৎপত্তি বাধিত হইয়া
থাকে, পণ্ডিতগণ উহাকে কার্যের প্রতিবন্ধক বলিয়া থাকেন ॥ ৩৪০ ॥

উষ্ণস্পর্শভরেণাগ্রঃ শক্তো দধ্মুং হি পাবকঃ।

মন্তাদিপ্রতিবন্ধস্ত ন দহেদন্যদা দহেৎ ॥ ৩৪১ ॥

উষ্ণস্পর্শবিশিষ্ট উগ্রঅনলদাহসমর্থ হইয়াও মন্তাদিদ্বারা প্রতিবন্ধ হইলে দাহ জন্মাইতে
পারে না, প্রতিবন্ধক না থাকিলে দাহ জন্মাইয়া থাকে ॥ ৩৪১ ॥

যৎ প্রাগভাবাদুদয়ন্ ঘটো ন স্বনিরোধকং।

যতস্তত্ত্ববিনাশেন পটনাশে ন তন্তবু ॥

তদ্রোদ্ধতা যতাস্চেচশো নিত্যং স্ফাপাতরোধকং ॥ ৩৪২ ॥

নৈয়ায়িকগণ - “যে অভাব পদার্থটি কার্যোৎপত্তির কারণস্বরূপ সেই অভাবের বিরোধিপদার্থ কার্যপ্রতিবন্ধক” এইরূপ প্রতিবন্ধক লক্ষণ করিয়া থাকেন। যেমন - অগ্নির নিকটে মণি না থাকিলেই দাহকার্য হইয়া থাকে বলিয়া মণির অভাবই দাহকার্যের কারণ, অতএব সেই মণির অভাবের বিরোধিপদার্থ অর্থাৎ মণিই দাহকার্যের প্রতিবন্ধক। পরন্তু এতাদৃশ লক্ষণে দুইস্থলে অতিব্যাপ্তি দোষ অর্থাৎ অলক্ষ্যস্থলেও লক্ষণের সঙ্গতিরূপ দোষ এবং একস্থলে অব্যাপ্তি অর্থাৎ লক্ষ্যস্থলেও লক্ষণের অসঙ্গতিরূপ দোষ ঘটিয়া থাকে।

অতিব্যাপ্তি দোষের একটি ক্ষেত্র এই - ঘট নিজে নিজের উৎপত্তির প্রতিবন্ধক নহে, পরন্তু এই অপ্রতিবন্ধক ঘটপদার্থেও তোমার লক্ষণের সঙ্গতি হইয়া থাকে। যেহেতু ঘটাব্যব (ঘটের প্রাণভাব) ঘটোৎপত্তির একটি কারণ, ঘটাব্যবের বিরোধী পদার্থই ঘট।

অতিব্যাপ্তির আর একটি দৃষ্টান্ত - তন্তুসত্তা পটনাশের বস্তুতঃ প্রতিবন্ধক নহে যেহেতু বিচ্ছিন্নভাবে তন্তু থাকিতেও পটনাশ হইয়া থাকে পরন্তু তোমার লক্ষণ অনুসারে তন্তুপটনাশের প্রতিবন্ধক হইয়া থাকে।

যথা - পটনাশের কারণ তন্তুর অভাব, তাহার বিরোধী তন্তু।

অব্যাপ্তিদোষের দৃষ্টান্ত - কুশ্মরূপী বিষ্ণুর সত্তাই পৃথিবীর পতনের প্রতিবন্ধক। পরন্তু এই লক্ষ্যস্থলে তোমার লক্ষণের সঙ্গতি হয় না। যেহেতু - তুমি যে অভাবটি কার্যের কারণস্বরূপ সেই অভাবপদার্থের বিরোধিপদার্থকে উক্তকার্যের প্রতিবন্ধক বলিয়াছ সেই হেতু এস্থলে ভূপতনকার্যের কারণস্বরূপ বিষ্ণুর অভাবের বিরোধী বিষ্ণুপদার্থকে ভূপতনকার্যের প্রতিবন্ধক বলা যাইতে পারে পরন্তু ত্রৈকালিকসত্তা নিবন্ধন বিষ্ণুর অভাবই সম্ভবপর নহে ॥ ৩৪২ ॥

অতো ন কারণীভূতা ভাবস্য প্রতিযোগিতা।

প্রতিবন্ধকতা কিন্তু পূর্বোক্তৈব সতাং মতা ॥ ৩৪৩ ॥

অতএব তোমার মতে যে লক্ষণ করা হইয়াছে উহা সঙ্গত নহে, পরন্তু - “কর্যের কারণসমুদয় উপস্থিতসঙ্গে যদ্বারা কর্যোৎপত্তি বাধিত হয় উহাই প্রতিবন্ধক” সঙ্জনগণের এই লক্ষণই সম্মত ॥ ৩৪৩ ॥

মণ্যাদিমুখ্যতো রোদ্ধা তসৌবাদর্শিলক্ষণং।

হেতোর্বিঘটকাদৃষ্টং ত্রুমুখ্য তন্ন লক্ষিতং ॥ ৩৪৪ ॥

যে দৈববশতঃ কর্যের কারণসমূহের সংগ্রহই হয় না, সেই দৈবকেও কার্যপ্রতিবন্ধক বলা হয়, পরন্তু তোমার লক্ষণানুসারে দৈবকে প্রতিবন্ধক বলা যায় না, যেহেতু তুমি কারণসমূহের

সংগ্রহের পর যদ্বারা কার্য্য বাধিত হয় তাহাকেই প্রতিবন্ধক বলিয়াছ - এইরূপ দোষ বলিতে পার না, কারণ - মণি প্রভৃতির সমুদয় দাহাদিকার্য্যে সাক্ষাৎ প্রতিবন্ধক বলিয়া তাদৃশ প্রতিবন্ধকের লক্ষণই আমি করিয়াছি। পরন্তু দৈবপরম্পরা সম্বন্ধে কার্য্যপ্রতিবন্ধক দৈবদ্বারা কারণের অভাব, কারণের অভাব হইতে কার্য্যের অভাব এইরূপে দৈবের প্রতিবন্ধক ভাব গোণ অতএব দৈবহলে আমার লক্ষণ করা হয় নাই ॥ ৩৪৪ ॥

প্রতিবন্ধকমণ্যাদেরভাবো যদি কারণং।

কারণাভাবতন্তুহি কার্য্যাভাবো ভবিষ্যতি ॥ ৩৪৫ ॥

প্রতিবন্ধকতাপ্যত্র মণ্যাদেৰ্ভগ্যতে কুতঃ ॥ ৩৪৬ ॥

যে স্থলে দাহকার্য্যের সমস্ত কারণ থাকিতেও মণির অবস্থানের জন্য দাহ ঘটে না সে স্থলে - “প্রতিবন্ধক বশতঃ দাহ হইতেছে না” এইরূপই সকলে বলিয়া থাকে।” কারণের অভাববশতঃ দাহ হইতেছে না” এ কথা কেহই বলে না।

পরন্তু তুমি যদি মণির অভাবকেও দাহের কারণ বল তাহা হইলে দাহের কারণস্বরূপ মণির অভাবের অভাব মণিই তথায় বর্তমান বলিয়া “কারণের অভাবে দাহকার্য্য হইতেছে না” এইরূপ বলা উচিত পরন্তু সেইস্থলে মণিকে দাহকার্য্যের কারণের অভাব না বলিয়া দাহকার্য্যের প্রতিবন্ধক বলা হয় কেন? ॥ ৩৪৫ - ৩৪৬ ॥

দণ্ডাখ্যাকারণাভাবাদ্ যত্র কার্য্যং ন জায়তে।

প্রতিবন্ধেন নিব্বন্ধং তত্র কো বক্তি মানবঃ ॥ ৩৪৭ ॥

যে স্থলে দণ্ডরূপকারণের অভাবে ঘট উৎপন্ন হইতেছে না সে স্থলে - “প্রতিবন্ধকবশতঃ কার্য্য উৎপন্ন হইতেছে না” এরূপ কথা কে বলিয়া থাকে? (পরন্তু কারণের অভাবে কার্য্য হয় নাই এ কথাই বলিয়া থাকে) ॥ ৩৪৭ ॥

কারণাভাব-হেতুশ্চ কশ্চিৎ স্যাৎ প্রতিবন্ধকঃ।

সত্যেব কারণে শক্তিস্তত্ত্বকোপ্যস্তি কশ্চন ॥ ৩৪৮ ॥

কোনওস্থলে কারণসমূহের বিঘটক অর্থাৎ কারণসংগ্রহের অভাবজনক দৈবাদিকে কার্য্যপ্রতিবন্ধক কোনওস্থলে বা কারণসংগ্রহসম্বন্ধে দাহাদি শক্তির স্তম্ভজনক মণিপ্রভৃতিকে প্রতিবন্ধক বলা হয় ॥ ৩৪৮ ॥

মণ্যভাবস্য হেতুস্তে তদভাবান্নকো মণিঃ।

ন হেতুভাব-হেতুত্বাৎ প্রতিবন্ধাত্যদৃষ্টবৎ ॥ ৩৪৯ ॥

তুমি মণিকে সাক্ষাদভাবে দাহকার্যের প্রতিবন্ধক স্বীকার কর পরন্তু তাহা হয় না, যেহেতু - মণির অভাব দাহকার্যের কারণ, মণি আবার সেই মণির অভাবের অভাব বলিয়া কারণের অভাবরূপে পরস্পরাক্রমেই অদৃষ্টের ন্যায় মণি ও দাহকার্যে প্রতিবন্ধক হইয়া পড়ে ॥ ৩৪৯ ॥

কার্য্যভাবো যতঃ স্বাভাবাখ্যাহেতোরভাবতঃ।
সতি তস্মিন্নভূতেন শক্তিস্তত্ত্বকতা গতা ॥ ৩৫০ ॥

যে স্থলে মণির সম্ভাবিবন্ধন দাহকার্য্য জন্মে না, সেস্থলে তোমার মতে দাহকার্য্যের হেতুভূত মণির অভাবের অভাব মণির সম্ভাবশতঃ “কারণের অভাবে কার্য্য হইতেছে না” একথা বলা যায়। মণির অভাব হইলে দাহস্থলে “কারণের সম্ভাবশতঃ কার্য্য হইতেছে” এরূপও নির্দেশ করা যায়, অতএব মণির দাহশক্তিস্তত্ত্বনকথা বৃথা হইয়া থাকে ॥ ৩৫০ ॥

কারণাভাবমাত্রেন কার্য্যভাবস্য সিদ্ধিতঃ।
শক্তিস্তত্ত্বকতা কেন কল্যা কল্লকসংসদি ॥ ৩৫১ ॥

অতএব মণির উপস্থিতিকালে দাহ না জন্মিলে কারণের অভাবে কার্য্য হয় না ইহাই সিদ্ধ হইল বলিয়া পণ্ডিতসমাজে শক্তিস্তত্ত্বনের কথা কেহই কল্পনা করিতে পারে না ॥ ৩৫১ ॥

সর্ব্বথা কারমাভাবাভিন্নঃ স্যাৎ প্রতিবন্ধকঃ।
ন চেদগুণাভাবতশ্চ প্রতিবন্ধকতা ভবেৎ ॥ ৩৫২ ॥

কারণের অভাব এবং প্রতিবন্ধকবস্তু সর্ব্বথা পৃথক্ পদার্থ। অনাথা ঘটকার্য্যে দণ্ডাভাবকে কারণাভাব না বলিয়া প্রতিবন্ধক বলা যাইতে পারে ॥ ৩৫২ ॥

তস্মাচ্ছূদ্যপনোদায় পরীক্ষাপেক্ষণং কৃচিৎ।
তদভাবে সহজ্ঞানৈঃ প্রামাণ্যঞ্চ সর্বীকতে ॥ ৩৫৩ ॥

অতএব বিয়য়গ্রহণ-কালে কোনস্থলে সন্দেহ হইলে তাহার অপনয়নের জন্যই পরীক্ষার আবশ্যক হয়। সন্দেহের অভাবস্থলে সাম্বিকীর বস্তুবিষয়কজ্ঞানের সঙ্গে সঙ্গে তাহার প্রামাণ্যও গ্রহণ করিয়া থাকেন ॥ ৩৫৩ ॥

অথ প্রামাণ্যানুমিতেঃ পূৰ্বং প্রামাণ্যসংশয়ঃ
সৰ্বত্রাপ্যস্তি তে নৈতৎ সাক্ষিণা বীক্ষ্যতে কথং ॥ ৩৫৪ ॥

অতোনুমানান্তত্ত্বি প্রামাণ্যমুমীযতে।
ইত্যক্ষিণী নিমীল্যৈব বদন্তঃ প্রতিচোচ্যতে ॥ ৩৫৫ ॥

যে সকল নৈয়ায়িক বস্তুতত্ত্ববিচার না করিয়া নিমীলিত-নেত্রের বলিয়া থাকেন যে
- “সর্বত্রই বস্তুবিষয়কজ্ঞানের প্রামাণ্যানুমানের পূর্বে প্রামাণ্যবিষয়ে সন্দেহ থাকে বলিয়া
সাক্ষিজীব বস্তুদর্শনমাত্র প্রামাণ্যনির্ণয় করিতে পারেন না, পরন্তু অনুমানদ্বারাই তত্ত্বস্থলে প্রামাণ্য
অনুমিত হইয়া থাকে” তাহাদের প্রতি উত্তর করা হইতেছে ॥ ৩৫৪ - ৩৫৫ ॥

অনানুভবিকঃ সোহয়ং সংশয়ঃ কেন কল্যাতে।
প্রামাণ্যগ্রহণোপায়া ভাবাদিতিমতং যদি ॥ ৩৫৬ ॥

তদা তেহন্যোন্মাশ্রয়াখ্যমহাদোষো ভবিষ্যতি।
সংশয়ানুপপত্তৌব প্রামাণ্যক্ষণশিক্ষণং ॥ ৩৫৭ ॥
ন চেদৃষটত্বতত্ত্বতৎপ্রকারকতাদিকং।
উপনীতমনীতং বা সাক্ষাৎ কুর্যাদ্ধি সাক্ষ্যসৌ ॥ ৩৫৮ ॥

যস্যস্তিসংশয়স্তেহয়ং তদৈবাস্য পরাভবঃ।
পরাত্তে সতি হ্যস্মিন্নীক্ষণং স্যাদ্ধুরীক্ষণং ॥ ৩৫৯ ॥

প্রামাণ্যবীক্ষণা-ভাবাদেব সংশয়কল্পনা।
এবঞ্চ কথমন্যোন্যসংশয়জ্ঞাং জিহাসতি ॥ ৩৬০ ॥

বস্তুদর্শনের পর তদ্বিষয়ে সন্দেহ কাহারও অনুভূত নহে বলিয়া কে এতাদৃশ সংশয়ের
কল্পনা করিয়া থাকে? যদি বল বস্তুদর্শনের পর সংশয় উপস্থিত হয় এবং অতঃপর অনুমানদ্বারা
নিশ্চয় জ্ঞানলাভ হইয়া থাকে, সেইজন্যই সংশয় কল্পনা করিতে হয়, সংশয়কল্পনাব্যতীত
প্রামাণ্যগ্রহণের উপায় নাই - তাহা হইলে তোমার মতে অন্যান্যাস্রয় নামক মহাদোষের
অবতারণা হইয়া থাকে। যেহেতু প্রামাণ্যগ্রহণ হইলে সংশয় জন্মিতে পারে না, অতএব সংশয়ের
উপপত্তির জন্য প্রামাণ্যগ্রহণের নিরাকরণ করিতে হয়, অন্যথা ঘটত্ব জাতি, ঘটত্বজাতিবিশিষ্টত্ব,
জ্ঞানবিষয়ে ঘটত্বপ্রকারতাদি সমস্তই উপনীত বা অনুপনীত সর্বাবস্থায়ই সাক্ষীগ্রহণ করিতে
পারে। পরন্তু প্রামাণ্যগ্রহণের অভাব না হইলে সংশয় জন্মিতে পারে না, আবার সংশয়ব্যতীত

প্রামাণ্যগ্রহণের অভাব হইতে পারে না বলিয়া উভয় সঙ্কটরূপ অন্যান্যশ্রয়-দোষ তোমার মতে অবশ্যই ঘটিয়া থাকে ॥ ৩৫৬ - ৩৬০ ॥

পৃথুবুদ্ধোদরত্বাদেবিশেষস্য প্রদর্শনাৎ।
কথং সমীপস্থঘট-পটাদ্যর্থেষু সংশয়ঃ।।
যন্মূলো জ্ঞানমানত্ব-সন্দেহস্তে ভবিষ্যতি ॥ ৩৬১ ॥

সমীপস্থ ঘটপটপ্রভৃতিপদার্থের অধোভাগের ও উদরের স্থূলত্বাদি যাবতীয় ধর্মবিশেষের দর্শনের পর তাহাতে এবং তদ্বিষয়কজ্ঞানের প্রামাণ্যবিষয়ে তোমার কিরূপে সন্দেহ হয় বল দেখি? ॥ ৩৬১ ॥

যথা প্রামাণ্যানুমানাৎ প্রামাণ্যস্য বিনির্গয়ঃ।
তথা ঘটত্বপ্রত্যক্ষাদ ঘটত্বস্যাপি নির্ণয়ঃ ॥ ৩৬২ ॥

তুমি যেরূপ প্রামাণ্যের অনুমান দ্বারা প্রামাণ্যনির্ণয় হয় বল সেইরূপ আমিও ঘটত্বধর্মের প্রত্যক্ষদ্বারাই ঘটত্বজ্ঞানের নির্ণয় বলিয়া থাকি ॥ ৩৬২ ॥

শঙ্কাদানং যথা তত্র মূলদাঢ্যায় তে মতে।
তথা নির্দোষাশঙ্কজন্য-জ্ঞানদাঢ্যাদিহাপি ন ॥ ৩৬৩ ॥

তোমার মতে যেরূপ সেই অনুমানের মূলের দৃঢ়তাবশতঃ অর্থাৎ হেতু প্রভৃতির নির্দোষত্ববশতঃ প্রামাণ্যবিষয়ে পশ্চাৎ কোন শঙ্কার উদয় হয় না, সেইরূপে আমার মতে প্রত্যক্ষেই নির্দোষ ইন্দ্রিয়জন্যজ্ঞানের দৃঢ়তা বশতঃ শঙ্কা থাকিতে পারে না ॥ ৩৬৩ ॥

তস্মাৎ প্রামাণ্যশঙ্কয়া বীজং ভজ্জিতমত্র তে।
নিবীজা সা লতাগর্ভত্বেবেণৈব গতাভবৎ ॥ ৩৬৪ ॥

অতএব প্রামাণ্যসন্দেহবিষয়ে তুমি যে অনুমানবীজ বলিয়াছিলে উহা সর্ব্বতোভাবে ভজ্জিত হওয়ায়, প্রামাণ্যসন্দেহ-লতা উৎপত্তিতেই বিনষ্ট হইয়া গেল ॥ ৩৬৪ ॥

দোষশঙ্কাকৃতোপ্যেষু ন স্যাৎ প্রামাণ্যসংশয়ঃ।
সমীপস্থঘটাদ্যর্থজ্ঞানেষু কৃত এব সা ॥ ৩৬৫ ॥

বস্তুবিষয়ক-দোষশঙ্কাবশতঃই বস্তুজ্ঞানের প্রামাণ্যগ্রহণে সংশয় হইবে এরূপও বলিতে পার না, যেহেতু সমীপস্থিত ঘটাদিবিষয়জ্ঞানে দোষশঙ্কা বিরূপে হইতে পারে? ॥ ৩৬৫ ॥

তৎসম্নিকৃষ্টদৃষ্টার্থজ্ঞানমানত্বসংশয়ঃ।

অজানতাং জানতাং বা নাস্তি চক্ষুত্বতাং সতাম্ ॥ ৩৬৬ ॥

অতএব পণ্ডিত বা অপণ্ডিত কোন চক্ষুত্বানু সাধুব্যক্তিরই সমীপস্থ দৃষ্টবিষয়কজ্ঞানের প্রামাণ্যে সংশয় হইতে পারে না ॥ ৩৬৬ ॥

নায়ং ঘট ইতি প্রোক্তে ভবত্যেবেতি যৎ পুনঃ।

ভবন্তি প্রতিবক্তারস্তত্র কিং কারণং বদ ॥ ৩৬৭ ॥

যদি কোন ব্যক্তি প্রবঞ্চনা সহকারে “ইহা ঘট নহে” এরূপ বলে, তাহা হইলে অন্য সকলে - “ইহা ঘটই” এইরূপ প্রতিবাদ করিয়া থাকে। যদি তাহাদের ঐ ঘট দর্শনকালে জ্ঞানের প্রামাণ্য নিশ্চয় না হয় তাহা হইলে এরূপ প্রতিবাদ সম্ভব হয় কি? ॥ ৩৬৭ ॥

যদ্যর্থো তত্র বিশ্বাসস্তর্হি তেন চ সাক্ষিণা।

গ্রহণে ন তরাং তস্য বিম্বো দ্বৈমাতুরো হাসৌ ॥ ৩৬৮ ॥

যদি সেই বস্তুবিষয়ে সন্দেহ না থাকে তাহা হইলে এবং সাক্ষিজীব উহা নিশ্চয়রূপে গ্রহণ করেন তাহা হইলে প্রামাণ্যের প্রতি আর বিদ্ব কি আছে? যেহেতু - প্রামাণ্য দ্বৈমাতুর অর্থাৎ মাতৃদ্বয়রক্ষিত বলিয়া স্বয়ংই বিদ্বনাশে সমর্থ হয়, (সন্দেহাভাব এবং সাক্ষীকর্তৃক গ্রহণ এই উভয়মতরূপিণী জননীরক্ষিত বলিয়া তাহার কোন বাধা হয় না) ॥ ৩৬৮ ॥

কিঞ্চ বিভব্যয়ায়াসসাধ্যো কস্মিণি কস্মিণাম্।

প্রামাণ্যনিশ্চয়োবশ্যং নিঃশঙ্কায়ৈ প্রবৃত্তয়ে ॥ ৩৬৯ ॥

স্ব চেৎ স্বতো ন তর্হি স্যাদনবস্থাখ্য দূষণং ॥ ৩৭০ ॥

অন্যও দেখ - বথবিত্ত ও প্রয়াস সাধ্যকর্ম্মে লোকের যদি প্রামাণ্য নিশ্চয় না থাকে তাহা হইলে নিঃশঙ্কভাবে কিরূপে প্রবৃত্ত হইতে পারে?

যদি সেই জ্ঞানের স্বতঃপ্রামাণ্য স্বীকার না করিয়া অনুমানদ্বারা প্রামাণ্য বলিতে হয়, তাহা হইলে সেই অনুমানের প্রামাণ্যের জন্য পুনরায় অনুমান করিতে হয় এবং তাহার প্রামাণ্যনির্ণয়ের জন্য পুনরায় অনুমান করিতে হয় এইরূপে উত্তরোত্তর কেবল অনন্ত অনুমান

কল্পনারূপ অনবস্থা-দোষেরই উৎপত্তি হইয়া থাকে ॥ ৩৬৯ - ৩৭০ ॥

যদ্যর্থনিশ্চয়াদেব প্রবৃত্তিরিতি মন্যসে।

তর্হি প্রামাণ্যসন্দেহস্থলেপ্যর্থস্য নিশ্চয়াৎ ॥ ৩৭১ ॥

আবশ্যকাৎ প্রবৃত্তিঃ স্যাৎ যত্র প্রামাণ্যসংশয়ঃ

তত্রাপ্যাপাত্তগমনে কিং ন স্যাৎর্থনিশ্চয়ঃ ॥ ৩৭২ ॥

অতঃ প্রামাণ্য-নির্গীতৌ প্রবর্ত্তে ন কশ্চন ॥ ৩৭৩ ॥

যদি বল বিষয়ের নিশ্চয় হইতেই তদ্বিষয়ে লোকের প্রবৃত্তি জন্মে, জ্ঞানের প্রামাণ্যনিশ্চয়ের স্বীকারে আবশ্যক নাই? তাহা হইলে প্রামাণ্যসংশয়স্থলে লোক কেবলমাত্র অর্থের নিশ্চয় হইলেই প্রবৃত্ত হইত, প্রামাণ্যনির্ণয়ের অপেক্ষা করিত না, যে স্থলে প্রামাণ্যসংশয় থাকে সেস্থলে নিকটে গমনেই বস্তুনির্ণয় হইয়া থাকে ॥ ৩৭১ - ৩৭৩ ॥

যদ্যর্থনিশ্চয়াস্বাসঃ প্রামাণ্যস্য বিনিশ্চয়ে।

অনবস্থা তর্হি সুস্থা নিঃশঙ্কাসু প্রবৃত্তিষু ॥ ৩৭৪ ॥

প্রামাণ্যনিশ্চয় হইলেও যদি অর্থনিশ্চয়ের অপেক্ষা থাকে তাহা হইলে নিশ্চয়প্রবৃত্তিস্থলে অনবস্থাদোষ সম্পূর্ণভাবেই অবস্থান করে ॥ ৩৭৪ ॥

কিং চর্থেনিশ্চয়ব্যাপ্তঃ প্রামাণ্যস্যাপি নিশ্চয়ঃ ॥ ৩৭৫ ॥

প্রকারত্বে বিশেষ্যত্বে ন কদাপ্যস্তি সংশয়ঃ।

ঘটত্ববদ্ধনির্গীতবিশেষ্যে যাবশিষ্যতে ॥

প্রামাণ্যনির্ণয়ো হ্যেষ স এব হ্যর্থনির্ণয়ঃ ॥ ৩৭৬ ॥

“ইহা (অর্থাৎ এই ঘট) ঘটত্ববিশিষ্ট” এইরূপ জ্ঞানের নামই অর্থ নিশ্চয় পরে “এই জ্ঞানে ঘটই বিশেষ্য এবং ঘটত্ববদ্ধই প্রকার বা বিশেষণ” এইরূপ জ্ঞানই প্রামাণ্যজ্ঞান। অতএব উভয়ই অর্থতঃ একই হইয়া থাকে ॥ ৩৭৫ - ৩৭৬ ॥

অতো গৃহীতপ্রামাণ্যং জ্ঞানমেব প্রবর্ত্তকং।

প্রবৃত্তেরর্থনির্ণিতিজন্যত্বোক্তৌ চ কিং ন তে ॥ ৩৭৭ ॥

অতএব তুমি অর্থনিশ্চয় হইতেই প্রবৃত্তি হইয়া থাকে এরূপ বলিলেও অর্থাদীন

প্রামাণ্যনির্ণয়যুক্তজ্ঞানই প্রবৃত্তির কারণ হয় না কি? ॥ ৩৭৭ ॥

তজ্জ্ঞানগ্রাহকেণৈব তদগ্রহেণানবস্থিতিঃ।

অন্যে ন তু গ্রহেতুগ্রাং কস্তরেভাং সুদুস্তরাং ॥ ৩৭৮ ॥

অতএব জ্ঞানগ্রাহকসাক্ষীবর্জক স্বতঃই জ্ঞানের প্রামাণ্য গৃহীত হইয়া থাকে ইহা বলিলে অনবস্থাদোষ ঘটে না। অন্যদ্বারা প্রামাণ্য নির্ণয় স্বীকার করিলে সেই সুদুস্তর অত্যাগ্র অনবস্থাদোষ কে অতিক্রম করিতে পারে? ॥ ৩৭৮ ॥

ঘটে ঘটত্ব সত্ত্বে হি ঘটজ্ঞানস্য মানতা।

পটাদৌ চ পটত্বাদেঃ সত্ত্বে তজ্জ্ঞানমানতা ॥ ৩৭৯ ॥

তত্ত্বত্বং তেষু তেষু ব্যবসায়েহবসীযতে।

ততোহনুব্যবসায়েপি তদ্রূপং স্যাদ্ধি তদ্বনাৎ ॥ ৩৮০ ॥

ঘটে ঘটত্বধর্মের সত্তা-নিবন্ধনই ঘটজ্ঞানের এবং পটপ্রভৃতিতে পটত্ব প্রভৃতি ধর্মের সত্তাবশতই পটজ্ঞানের প্রামাণ্য হইয়া থাকে, যৎকালে তত্ত্বপদার্থের জ্ঞান হয় তৎকালে ঘটত্বপটত্বপ্রভৃতি তত্ত্ব পদার্থধর্মও সঙ্গে সঙ্গেই জ্ঞাত হয়, অতএব জ্ঞানের প্রামাণ্যগ্রহণ পক্ষেও তাহাদের ভান অর্থাৎ উপস্থিতি অবশ্যই হইয়া থাকে ॥ ৩৭৯ - ৩৮০ ॥

এবঞ্চ জ্ঞানযথার্থ্যং জ্ঞানগ্রাহকসাক্ষিণা।

কথং ন গৃহ্যতে জ্ঞানং যদি স্যাৎ স বিকল্পকং ॥ ৩৮১ ॥

অতএব জ্ঞান সবিকল্পক অর্থাৎ বস্তুর ধর্মাদি বিশিষ্টরূপে উদয় হয় বলিয়া জ্ঞানগ্রাহকসাক্ষী কিজন্য জ্ঞানের যথার্থগ্রহণে সমর্থ না হইবেন ॥ ৩৮১ ॥

যদ্যস্য নির্ণয়ো ন স্যাজ্জ্ঞানদ্বারৈব বেদনাৎ।

জ্ঞানোপনীত-সৌরভ্য-নিগিতিস্তুর্হি চক্ষুশা ॥

সুরভীদং চন্দনক্ষেত্যাং জায়তে কথং ॥ ৩৮২ ॥

সাক্ষীজ্ঞানরূপ সমিবর্জদ্বারা প্রামাণ্যনির্ণয় করিয়া থাকেন একথা যদি অস্বীকার কর তাহা হইলে তোমার মতে চক্ষুদ্বারা দূরস্থ চন্দনদর্শনেই “ইহা সুরভিচন্দন” এরূপ নির্ণয় কিরূপে করিতে পার? অর্থাৎ চন্দনের গন্ধ যদিও নাসিকা-গ্রাহ্য তথাপি চক্ষুদ্বারা দর্শনমাত্রেই জ্ঞানরূপ

সন্নিকর্ষদ্বারাই তুমি তাহার সুরভি নির্ণয় করিয়া থাক, অতএব আমার মতেও জ্ঞানরূপ সন্নিকর্ষদ্বারা প্রামাণ্যনিশ্চয়ে আপত্তি নাই ॥ ৩৮২ ॥

ঘটোহয়মিতিবীর্দেশ কালয়োরূপনীতয়োঃ

নির্ণয়্য কথং শক্তা ন হি তত্রাপ্যনিশ্চয়ঃ ॥ ৩৮৩ ॥

“ইহা ঘট” এইরূপ ঘটজ্ঞানকালে যেরূপ তাহার অধিকরণ দেশ এবং চক্ষুর গ্রহণের অযোগ্য, পরন্তু প্রমাণান্তরগৃহীত কালের জ্ঞানও চক্ষুদ্বারা ইহিয়া থাকে সেইরূপ সাক্ষিকর্ভূক জ্ঞানপ্রামাণ্য ও গৃহীত ইহিয়া থাকে ॥ ৩৮৩ ॥

উপনায়কতজ্জ্ঞানদার্য্যাত্ত্বং সংশয়ো ন চেৎ।

দৃঢ়জ্ঞানোপনীতেহর্থ্যে কথমত্রাপ্যনির্ণয়ঃ ॥ ৩৮৪ ॥

যদি বল - ঘটগ্রহণকালে প্রমাণান্তরদ্বারা তাহার অধিকরণকালের সত্তা অবগত বলিয়াই চক্ষুদ্বারা দর্শনে কোন সন্দেহ হয় না তাহা ইহলে - সুনিশ্চিতজ্ঞানদ্বারা উপনীত প্রামাণ্যবিষয়েই বা অনিশ্চয়ের কারণ কি? ॥ ৩৮৪ ॥

জ্ঞাতো ময়াগুরুভ্যর্থ ইতি যো বেত্তি সাক্ষিণা।

যথা তস্যাস্তি বিশ্বাসস্তস্মিন্নর্থ্যে তথৈব হি ॥ ৩৮৫ ॥

জ্ঞাতো ঘটঃ পটো জ্ঞাত ইত্যাদাবপি সাক্ষিণা।

জ্ঞানসূততয়া ভাতোপ্যর্থঃ কিং নাবসীয়েত ॥ ৩৮৬ ॥

(জ্ঞানদ্বারা গৃহীত প্রামাণ্যরূপবিষয়ে যে বিশ্বাস জন্মে তাহার উদাহরণ) গুরুকর্ভূক কথিত কোন বিষয়ে লোক যেরূপ বলে যে - “আমি গুরুকর্ভূক উক্ত ঐ বিষয়টি জানিয়াছি” এম্বলে যেরূপ গুরু কর্ভূক উক্তবিষয়ের জ্ঞানে লোকের বিশ্বাস হয় সেইরূপ - “ঘট জানিয়াছি পট জানিয়াছি” ইত্যাদিহলেও সাক্ষিকর্ভূক জ্ঞানদ্বারা গৃহীতবিষয়েও প্রামাণ্যবিশ্বাস অবশ্যই ইহিতে পারে ॥ ৩৮৫ - ৩৮৬ ॥

ইতি শুশ্রুম ধীরাণাং তদুক্তমুঘিণেতি চ।

শ্রুত্যা স্বেজ্ঞার্থদার্য্যার্থং পূর্ব্বৈরপ্যুক্ততোচ্যতে ॥ ৩৮৭ ॥

(অন্যদ্বারা গৃহীতঅর্থও নিজের অভিপ্রায় বিষয়ক দৃষ্টান্ত) “যাহারা (যে ঋষিগণ)

আমাদের প্রতি পূর্বোক্ত অর্থ বলিয়াছেন, তাহাদের এইরূপ বাক্য শুনিয়াছি”। “পূর্বোক্ত অর্থ ঋষিও বলিয়াছেন” ইত্যাদি শ্রুতি ও অনাদ্বারা গৃহীতবিষয়ে প্রত্যয় জ্ঞাপন করিয়াছেন ॥ ৩৮৭ ॥

বাচো গোচরতা জ্ঞাপ্যের্থসত্তা যথেষতে।

জ্ঞান-গোচরতা জ্ঞানোপার্থসত্তাতথেষতাং ॥

ন চেষ্টারাংশচারয়ন্তো নৃপাশ্চ সুরকোবিদাঃ ॥ ৩৮৮ ॥

অন্যের বাক্যবিষয়কজ্ঞানে যেরূপ নিজের অর্থবিশ্বাস হয় সেইরূপ জ্ঞানবিষয়ক জ্ঞানের দ্বারাও অর্থসত্তার বিশ্বাস অঙ্গীকর্তব্য; অন্য কর্তৃক গৃহীতঅর্থ যদি অনিশ্চিত হয় বল তাহা হইলে শত্রুর বৃত্তান্ত অবগতির জন্য রাজা যে শুণ্ডচর নিয়োগ করেন উহা মুর্থতা মাত্র ॥ ৩৮৮ ॥

কিঞ্চদং নিরণায়ীতি শ্রোক্তেহর্থেষু সত্ত্বনির্ণয়ঃ।

অন্ত্যেব নিকটস্থেষু বীশ্চ নিশ্চয়রূপিণী ॥ ৩৮৯ ॥

অতো বিনিশ্চিতোর্থোন্নমিত্যনুব্যবসায়বান্।

অর্থসত্ত্বারূপমেব তৎপ্রামাণ্যঞ্চ নির্ণয়েৎ ॥ ৩৯০ ॥

বিশেষতঃ “এবিষয়ে নিশ্চিত হইল” এইরূপ কথিতবিষয়ে প্রামাণ্যনিশ্চয় এবং নিকটস্থপদার্থে নিশ্চয়রূপিণী বুদ্ধি অবশ্যই হইয়া থাকে বলিয়াই পুরুষ ও “আমি এবিষয়ে নিশ্চয় জ্ঞাত হইলাম” এইরূপ অনুব্যবসায়যুক্ত হইয়া জ্ঞানের প্রামাণ্যকে বিষয়সত্ত্বারূপে নির্ণয় করিতে পারেন ॥ ৩৮৯ - ৩৯০ ॥

কিঞ্চ প্রামাণ্যানুমিত্যাপ্যপস্থিততদগ্রহঃ।

সাক্ষিণি স্যাদ্ যতস্তত্রাপ্যপনীতং তদীয়তে ॥ ৩৯১ ॥

ন কিং প্রমাবানহমিত্যাকারা নিশ্চয়াগ্নিকা।

জায়তেহনুব্যবসিতি প্রামাণ্যেহনুমিতেপি তে ॥ ৩৯২ ॥

সাক্ষী প্রথমে ইন্দ্রিয়দ্বারা বিষয়গ্রহণ করিয়া অনুমান দ্বারা তাহার জ্ঞানবিষয়কপ্রামাণ্যনির্ণয় করেন ইহাই নৈয়ায়িকগণের মত - এ বিষয়ে দোষ বলিতেছেন - জ্ঞান যেরূপ বিষয়গত প্রামাণ্য নির্ণয়ে অসমর্থ, সেইরূপ অনুমানও যে অসমর্থ নহে এবিষয়ে

যুক্তি কি? যেহেতু জ্ঞানও যেরূপ প্রমাণ, অনুমানও সেইরূপ একটা প্রমাণই মাত্র ॥ ৩৯১ - ৩৯২ ॥

ব্যাপ্তিজানুমিতে দার্ঢ্যাদুপনীতস্য নির্ণয়ে।
অক্ষজানুভবেদার্ঢ্যং কিং নাস্ত্যত্রোপনেতরি ॥ ৩৯৩ ॥

যদি বল অনুমানব্যাপ্তিপ্রভৃতি সহকারীর দৃঢ়তাবশতঃ প্রামাণ্য নিশ্চয়ে সমর্থ তাহা হইলে সন্নিবৃত্ত প্রভৃতি সহকারীর দৃঢ়তাবশতঃ প্রত্যক্ষ গৃহীত জ্ঞানই বা প্রামাণ্য নির্ণয়ে সমর্থ না হইবে কেন? ॥ ৩৯৩ ॥

নাপি প্রামাণ্যসন্দেহাজ্জ্ঞানদার্দ্যস্য বিপ্রবঃ।
দৃঢ়রূঢ়জ্ঞানশক্ত্যা সংশয়স্যৈব হিংসনাং ॥ ৩৯৪ ॥

যদি বল প্রত্যক্ষজ্ঞানে প্রামাণ্য-সন্দেহবশতঃই দৃঢ়তা নাই, তাহা হইলে আমরা বলি যে জ্ঞানের দৃঢ়তাবশতঃ সেস্থলে সন্দেহই নাই ॥ ৩৯৪ ॥

ঘটত্ববত্তে সন্দেহঃ স্যাত্ত্বনিশ্চয়-বিচ্যুতৌ।
সন্দেহাভ্যুত্থ্যেতেশোক্তৌ কিং দোষং নানুপশ্যসি ॥ ৩৯৫ ॥

যদি প্রত্যক্ষজ্ঞানে প্রামাণ্য সন্দেহবশতঃ নিশ্চয় নাই একরূপ বল তাহা হইলে অন্যান্যাত্ম্য দোষ ঘটে যেহেতু - সন্দেহ দৃঢ়মূল হইলে নিশ্চয়ের অভাব এবং নিশ্চয়ের অভাব হইলেই সন্দেহ সম্ভবপর ॥ ৩৯৫ ॥

কিং প্রত্যক্ষমমানং তে কিংবা দুর্বলমন্যতঃ।
সভাসত্ত্বং দ্বয়োশ্চাস্তি মানত্বং চোভয়োঃ সমং ॥ ৩৯৬ ॥

তুমি প্রত্যক্ষকে অনুমানাদি অপেক্ষা অপ্রমাণ অথবা দুর্বল কিরূপে বলিতে পার যেহেতু - লোকমধ্যে - প্রত্যক্ষ এবং অনুমান উভয়ের প্রামাণ্য ও অপ্রামাণ্য গৃহীত হইয়া থাকে, অতএব একটিকে অপ্রমাণ বা দুর্বল বলা যায় না ॥ ৩৯৬ ॥

প্রবলান্ধোপনীতেহর্থো নির্ণয়ো যদি নেম্যতে।
দুর্বলানুমানীতে বিশ্বাসো ন তরাং তদা ॥ ৩৯৭ ॥

প্রত্যক্ষ ও অনুমানের মধ্যেই বরং প্রত্যক্ষই প্রবল, অতএব যদি প্রত্যক্ষগৃহীতজ্ঞানের

দ্বারা প্রামাণ্যনির্গীত না হয়, তাহা হইলে দুর্বল অনুমানদ্বারা তাহা কিরূপে হইবে? ॥ ৩৯৭ ॥

জ্ঞাতস্যৈব পুনর্জ্ঞানে প্রামাণ্যং গৃহ্যতে কিল।

তাদৃশ্যাদ্যে দৃঢ়জ্ঞানে কুতো বা তন্ন গৃহ্যতে ॥ ৩৯৮ ॥

প্রথমতঃ প্রামাণ্যটী জ্ঞানেরই বিষয়াভূত হয়, পরে অনুমান দ্বিতীয়বার উহাকে বিষয় করিয়া থাকে, অতএব এস্থলে পরবর্তী অনুমানদ্বারাই প্রামাণ্য নির্ণয় হইবে পূর্ববর্তী জ্ঞানদ্বারা হইবে না ইহার তাৎপর্য কি? ॥ ৩৯৮ ॥

পরতত্ত্বস্য রক্ষার্থং যদ্যেব নিয়মস্তব।

স্বতত্ত্ব-পরিরক্ষার্থং যুক্তি-যুক্তো মমাপ্যয়ম্ ॥ ৩৯৯ ॥

“জ্ঞানের প্রামাণ্য পরদ্বারাই নির্ণীত হয়” এইরূপ নিজমত রক্ষার জন্যই যদি তুমি অনুমানকে প্রামাণ্যনির্ণায়ক বল তাহা হইলে “জ্ঞানের প্রামাণ্য স্বতঃ সিদ্ধ” এইরূপ নিজমত রক্ষার জন্য প্রত্যক্ষ জ্ঞানকেই বা আমি প্রামাণ্য নির্ণায়ক বলিব না কেন? ॥ ৩৯৯ ॥

কিঞ্চ প্রবৃ্ত্তি সামর্থ্যাৎ প্রামাণ্যানুমিতিস্তব।

প্রবৃত্তেশ্চ সমর্থত্বং কেন নির্ণীয়তে বদ ॥ ৪০০ ॥

তুমি যে প্রামাণ্য অনুমানের প্রতি - “সফল প্রবৃ্ত্তি জনকত্ব” রূপ হেতু নির্দেশ কর, সেই “সফলপ্রবৃ্ত্তিজনকত্ব” কিরূপে নির্ণীত হয় বল দেখি? ॥ ৪০০ ॥

ন হি তত্রানুমাতেস্তি সাক্ষিণা কেবলেন চেৎ।

পিতা ভবানুমানস্য সাক্ষীরক্কো হি সর্ব্বথা ॥ ৪০১ ॥

তাদৃশ হেতুনিশ্চয়ের জন্য তোমার মতে অনুমানান্তর স্বীকৃত হয়না পরন্তু সাক্ষীকর্তৃকই হেতুনির্ণয় হয় বলিয়া থাক। অতএব প্রামাণ্যের হেতুর যথার্থ নির্ণায়ক সাক্ষী প্রামাণ্যের যথার্থ নির্ণয়েই অসমর্থ হইবেন কেন? ॥ ৪০১ ॥

দূরে প্রামাণ্যশঙ্কা চেন্নোপান্তে সা কুতো নৃণাম্।

জ্ঞানে জ্ঞাতেহর্থতোহর্থচ্ছেঃ কোটিস্মৃত্যা বুভুৎসয়া।

প্রাপ্তশঙ্কা তরোর্মূলং ছেদ্তুং কোহন্যঃ পরশ্বধঃ ॥ ৪০২ ॥

সাক্ষীকর্তৃকই যে প্রামাণ্য নিশ্চয় হয় ইহা তোমার মুখদ্বারাই অঙ্গীকার করাইব -
যেহেতু - দূরস্থবিষয়ই হেতুর সংশয় হয়, সমীপস্থ বিষয়ে হেতুর সংশয় নাই ইহাই তোমার
মত। এখন বল দেখি - দূরস্থে সংশয় এবং সমীপস্থে সংশয়াভাবের কারণ কি? দূরস্থবস্তুতে
“ইহা পুরুষ বা পৃক্ষ” এইরূপ দ্বিধা সত্তা-হেতু সংশয় হয়। সমীপস্থ বস্তুতে তাদৃশ দ্বিধার
অভাববশতই সংশয় হয় না, ইহাই যদি তোমার উত্তর হয় তাহা হইলে সমীপস্থ পদার্থেও -
“এই ব্যক্তি ব্রাহ্মণ অথবা ক্ষত্রিয়” এরূপ সংশয় উপস্থিত হইলে ঐ সংশয়কারণ কাহাদ্বারা
নির্গীত হইবে? ॥ ৪০২ ॥

অতোত্র তন্নিরোধায় বিশেষাবসিতিধ্বংসা।

সংশয়স্য হানুত্থানমেককোচ্যবধারণে ॥ ৪০৩ ॥

তস্মাৎ কথং ন নির্গীতসমীপস্থার্থধীষু সা।

অতোত্র সংশয়োচ্ছিষ্টো বাচ্যঃ প্রামাণ্যনিশ্চয়ঃ ॥ ৪০৪ ॥

যদি সমীপস্থ বিষয়ে একতর নিশ্চয় দ্বারাই সংশয় থাকিতে পারে না, একথা বল
তাহা হইলে সমীপস্থ বিষয়জ্ঞানে বিশেষ নির্ণয় তোমার অঙ্গীকারই করিতে হয়, যাহা দূরস্থে
স্বীকার করা যায় না, পরন্তু তুমি দূরস্থে যে বিশেষ নির্ণয় হয়না, নিকটস্থে হয় বলিবে আমার
মতে ঐ বিশেষ নির্ণয়ের নামই প্রামাণ্য বলিয়া স্বীকার করা হইয়াছে ॥ ৪০৩ - ৪০৪ ॥

নাত্র প্রবৃত্তিসামর্থ্যমন্যদ্বাস্ত্যনুমাপকং।

যতো গৃহীতপ্রামাণ্যজ্ঞানজাতীয়তাপি ন ॥

নবার্থনৃত্তজ্ঞানদ্বাৎ স্বতত্ত্বং কস্ত্যাজেত্ততঃ ॥ ৪০৫ ॥

তুমি প্রামাণ্য গ্রহণের প্রতি অনুমান এবং পূর্বপূর্ব নিশ্চিত প্রামাণ্যশালী জ্ঞানের
সজাতীয়ত্ব এই দুইটাকেই হেতু বল, পরন্তু নূতন বস্তুবিষয়ক নূতনজ্ঞানে উক্তহেতুদ্বয় সম্ভবপর
হয়না, অতএব উক্ত স্থলে জ্ঞানপ্রামাণ্য স্বতঃই সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ৪০৫ ॥

সমীপগমনে সত্যে বার্থসামর্থশোধনং।

তৎপ্রমাণুমিতেঃ পূর্বংপ্রামাণ্যং সাক্ষিণেক্যতে ॥ ৪০৬ ॥

যে রূপ সমীপস্থ বিষয়ে অনুমান ব্যতীত স্বতঃই প্রামাণ্য নির্ণয় হয় সেইরূপ
দূরস্থবিষয়েও নিকটে গমনাদ্বারাই প্রামাণ্য নির্ণয় হয়, অনুমান অপেক্ষা করেনা ॥ ৪০৬ ॥

সাক্ষ্যচ্ছিষ্টকৃতাহারা তেহনুমাস্যোপজীবিনী।

সাক্ষী তদন্ধাদ্যধ্যক্ষো নোপেক্ষোহয়ং মুমুকুভিঃ ॥ ৪০৭ ॥

অতএব সাক্ষিগৃহীত প্রামাণ্য বিষয়ে যে অনুমান হয় সেই অনুমান সাক্ষীর উচ্ছিষ্টভোজী হইয়া থাকে, পরন্তু নিজের উচ্ছিষ্টভোজী অনুমান দ্বারা নির্ণীত প্রামাণ্য সাক্ষী গ্রহণ করেন না ॥ ৪০৭ ॥

অপ্রামাণ্যে স্বতস্ত্বং ন যুক্তিযুক্তমতো ন তৎ ॥ ৪০৮ ॥

এস্থলে নৈয়ায়িক আপত্তি করেন যে - প্রামাণ্য যেরূপ স্বতঃ গ্রাহ্য অপ্রামাণ্যও স্বতঃগ্রাহ্য হইতে পারে - তাহার খণ্ডন বলিতেছেন - অপ্রামাণ্য স্বতঃগ্রাহ্য এবিধে কোন যুক্তি নাই ॥ ৪০৮ ॥

ভ্রমজ্ঞান-ভ্রেরূপ্যত্বাদ্যভাবো হ্যমানতা।

তৎসত্ত্বগ্রাহিণী ভ্রান্তিঃ সাক্ষী চাত্তঃ স্বতন্ত্রদৃক্ ॥

উপনায়কশূন্যেন বাহ্যং তদগ্ৰহ্যতে কথং ॥ ৪০৯ ॥

শুক্তি প্রভৃতি স্থলে - “ইহা রজত” এইরূপ ভ্রমজ্ঞান হইলে যখন তাহাতে রজতাদিবিষয়ের অলাভ হয় তখনই ঐ জ্ঞান অপ্রমাণ বলিয়া কথিত হয়। অবিদ্যামানরজতদিবস্তুর সত্ত্বগ্রাহী জ্ঞানকেই ভ্রমজ্ঞান বলা হয়। সাক্ষী অন্তরমধোই জ্ঞান গ্রহণে স্বতন্ত্র, বাহ্যক্ষেত্রে স্বতন্ত্র নহেন, এই জন্যই অপ্রামাণ্য গ্রহণে অন্য হেতু নাই বলিয়া অপ্রামাণ্য পরতঃ গ্রাহ্য হইয়া থাকে ॥ ৪০৯ ॥

অতোনুমানতো রূপ্যত্বাভাবোপস্থিতিৰ্যদা।

তদা তদপি গৃহীয়াদিতি সৰ্ব্বমনাকুলং ॥ ৪১০ ॥

অনুমানদ্বারা তাদৃশস্থলে রজতের অভাব নির্ণীত হইলে অতঃপর পরম্পরাক্রমে জ্ঞানের অপ্রামাণ্যসাক্ষী গ্রহণ করিয়া থাকেন ॥ ৪১০ ॥

নাপি প্রমাণাজনকো দোষাভাবো গুণোপি বা।

অসম্বল্লিপ্যপারামর্শাদ্ যতো যাদৃচ্ছিকানুমা ॥ ৪১১ ॥

সম্প্রতি প্রামাণ্যের জ্ঞান স্বতঃই হইয়া থাকে ইহা নির্ণয়ের পর প্রামাণ্যের উপপত্তিও স্বতঃই হয় ইহা নির্ণয় করিতেছেন - নৈয়ায়িক বলেন যে - আপ্ত অর্থাৎ বিশ্বস্ত পুরুষের উক্তিরূপ

গুণবশতঃ এবং দোষাভাববশতঃ প্রামাণ্য উৎপন্ন হইয়া থাকে। তাহা সঙ্গত নহে যেহেতু - কোন ব্যক্তি দূর হইতে বাষ্প দেখিয়া উহাকে ধূমজ্ঞানে তথায় বহির অনুমান করিয়া তথায় গমনপূর্বক যদি দোষাৎ বহিলাভ করে তাহা হইলে এস্থলেই তোমার মতের অযথার্থ্য ঘটে - যেহেতু - এস্থলে আপ্তবচনরূপ গুণ ছিলনা, দোষের ও অভাব ছিল না, পরন্তু বাষ্পরূপদোষই বর্তমান ছিল, কিন্তু আমি যে বহির অনুমান করিয়াছিলাম, বহিলাভবশতঃ ঐ জ্ঞানের প্রামাণ্যই হইল ॥ ৪১১ ॥

সল্লিঙ্গস্য পরামর্শো গুণস্তেহনুমিতৌ মতঃ।
তদভাবেহপি জাতৈয়মনুমা যৎ প্রমায়িকা॥
সর্বত্র চ প্রমায়াস্তদগুণজত্বকথা বৃথা ॥ ৪১২ ॥

পূর্বোক্ত বহি অনুমানস্থলে সংহেতু অর্থাৎ বাস্তবিক ধূমের সম্ভা ব্যতীতও বহিলাভ হওয়ায়, হেতুর গুণবশতঃই যথার্থ অনুমান হইয়া থাকে একথা সর্বত্র বলা অসম্ভব হইল ॥ ৪১২ ॥

যো ধর্ম্মো ব্যতিরেকেশ ব্যভিচারী সকার্যকৃৎ।
কথং স্যাৎ কারণং যস্মাদদ্বয়ি ব্যতিরেকি চ ॥ ৪১৩ ॥

যে ধর্ম্মকার্যের ব্যভিচারী হয় উহা কারণ হইতে পারে না পরন্তু বাহাতে অন্বয়ব্যতিরেকদ্বারা ব্যাপ্তি গৃহীত হয়, তাহাকেই কারণ বলা যাইতে পারে ॥ ৪১৩ ॥

দণ্ডে সতি ঘটাবাগবয়স্য নিরূপণম্।
যন্মিন্ সত্যেব যদিতি প্রাজ্ঞাঃ প্রাহর্বিবেকিনঃ ॥ ৪১৪ ॥

“দণ্ড থাকিলেই সে স্থলে ঘট থাকিবে” এরূপ অন্বয় নিয়ম নাই যেহেতু - কোনও স্থলে ঘট নাই অথচ দণ্ড থাকিতে দেখা যায়। পরন্তু ঘট উৎপন্ন হইতে হইলে দণ্ড থাকিতেই হইবে এরূপ নিয়মই সজ্জন সম্মত ॥ ৪১৪ ॥

দণ্ডে সত্যেব হি ঘটো দণ্ডাভাবেন কুত্রচিৎ।
অতোষয়োক্তির্ম্মান্যেবং নান্যথা ব্যভিচারতঃ ॥ ৪১৫ ॥

“দণ্ডের সম্ভারই ঘটোৎপত্তি সম্ভব এইরূপ অন্বয় ব্যাপ্তিই স্বীকার্য্য পরন্তু দণ্ড থাকিলে অবশ্যই ঘট থাকিবে এরূপ ব্যাপ্তি স্বীকার্য্য নহে, তাহা হইলে অরণো একটা দণ্ড আছে দেখা গেল, পরন্তু এখানে ঘট দেখা যাইতেছেনা বলিয়া নিয়মের ব্যভিচার হয় ॥ ৪১৫ ॥

দণ্ডে সত্যপি মুৎপিণ্ডাভাবে ষড়্ঘটোপি ন।

রাসভে সত্যপি ঘটো জায়তে চ স্বকারণাৎ ॥ ৪১৬ ॥

কোনস্থলে দণ্ড থাকিলেও মুৎপিণ্ড প্রভৃতির অভাবে ঘট উৎপন্ন হইল না, কোনস্থলে ঘট উৎপন্ন হইবার সময় একটী মুৎপিণ্ড বাহক গর্দভ তথায় বর্তমান ছিল, এইজন্য রাসভ থাকিলেই ঘট হইবে এইরূপ নিয়ম হয় না, পরন্তু ঘট উৎপত্তি হইলে দণ্ড থাকিতেই হইবে এইরূপই নিয়ম হইয়া থাকে ॥ ৪১৬ ॥

অতোত্র দোষে সতি চ ভ্রমাভাবো ন দূষণম্।

দোষে সত্যেব তু ভ্রান্তিরিতি সোপি যতোঘয়ী ॥ ৪১৭ ॥

এইরূপ যেস্থলে দোষবশতঃ ভ্রম জন্মে সেই স্থলেও “দোষ থাকিলেই ভ্রম হইবে” এরূপ নিয়ম বলা যায় না, যেহেতু বাष्্পরূপদোষস্থলে ভ্রম না হইয়া বহিঃশব্দও হইয়া থাকে, ইহা পূর্বে প্রদর্শিত হইয়াছে। পরন্তু “ভ্রম হইলে দোষ অবশ্যই থাকিবে” এইরূপ নিয়মই সঙ্গত ॥ ৪১৭ ॥

এবঞ্চ জ্ঞানসামগ্র্যাং সত্যামেব প্রমা ভবেৎ।

তদভাবেতু ন ভবেদিত্যেবালাং মমাপি হি ॥ ৪১৮ ॥

ইহাদ্বারা জ্ঞানসামগ্রীসত্ত্বেই প্রমা জন্মে, জ্ঞানসামগ্রীর অভাবে প্রমা জন্মে না ইহাই সিদ্ধ হইল ॥ ৪১৮ ॥

তস্মাদ্ভ্রমস্য সামগ্র্যাং প্রমাসামগ্র্যাপি প্রমাম্।

সামান্যরূপাং কুর্যাদিত্যেকোপো নির্নিবন্ধনঃ ॥ ৪১৯ ॥

তार्কিকগণ বলেন যে স্থলে ভ্রমসামগ্রী এবং প্রমাসামগ্রী উভয়ের সমাবেশ রহিয়াছে সে স্থলে অর্থাৎ যেস্থানে বাष्্পরূপ ভ্রমের সামগ্রী এবং চক্ষুঃ প্রভৃতি প্রমাসামগ্রী বর্তমান আছে পূর্বেক্ত তাদৃশ স্থলে - সামান্যত জ্ঞানমাত্রই হইয়া থাকে, কিন্তু তাদৃশ জ্ঞানের প্রামাণ্য নির্ণয় হয় না, পরন্তু আমরা তাদৃশস্থলে প্রমাজ্ঞানই স্বীকার করি যেহেতু দোষহেতু বর্তমান থাকিলেই ভ্রম হইবে এরূপ নিয়ম নাই ॥ ৪১৯ ॥

সুহৃদ্রাবেন পৃচ্ছন্তং প্রতি তু প্রতিবন্ধিকা।

একা ফলবলান্তত্র নাপরৈতুত্তরং বদেৎ ॥ ৪২০ ॥

প্রমা ও ভ্রম এই উভয়ের সামগ্রীসমাবেশস্থলে কেবলমাত্র প্রমাই জন্মিয়া থাকে ইহার কারণ যদি সুহৃদভাবে জিজ্ঞাসা কর তাহা হইলে উত্তর এই যে - তাদৃশস্থলে প্রমারূপ কার্য্য দৃষ্ট হয় বলিয়া অনুভবই প্রমাণ, অতএব প্রমাসামগ্রী দোষসামগ্রীর প্রতিবন্ধক ইহাই কল্পনা করিতে হয় ॥ ৪২০ ॥

যাদৃচ্ছিকে যদৃচ্ছৈব ভ্রমস্য প্রতিবন্ধিকা।

দোষস্য জাগরুকত্বাভ্রদোষে তদপেক্ষণং ॥ ৪২১ ॥

বিশেষতঃ যাদৃচ্ছিকপ্রমাস্থলে অর্থাৎ যেস্থলে বাপ্পরূপ দৃষ্ট-হেতু-দর্শনেও যথার্থ বহি লাভ হয় তাদৃশস্থলে ঈশ্বরইচ্ছাই দোষনিবারক বলিয়া কল্পিত হয় ॥ ৪২১ ॥

প্রমা সামগ্র্যেব শক্তা স্বফলং সাধয়েত্তদা।

অতো যাদৃচ্ছিকী সাভুক্ত্যাত্রে তদপেক্ষণাৎ ॥ ৪২২ ॥

উক্ত ঈশ্বরইচ্ছাদ্বারা প্রতিবন্ধক নিরস্ত হইলে প্রমাসামগ্রী স্বয়ংই নিজকার্য্য অর্থাৎ প্রমা উৎপাদনে সমর্থ হয়, যেহেতু প্রমাসামগ্রী প্রতিবন্ধক নিবারণে যদৃচ্ছা অর্থাৎ ঈশ্বরেচ্ছার অপেক্ষা করে সেই জন্যই উক্ত প্রমাকে যাদৃচ্ছিকী প্রমা বলা হয় ॥ ৪২২ ॥

অন্যত্র সাপি নাপেক্ষ্যা গুণাত্তৎ ক প্রমোদয়ঃ ॥ ৪২৩ ॥

প্রতিবন্ধক শূন্য স্থলে যদৃচ্ছা অর্থাৎ ঈশ্বরেচ্ছার অপেক্ষা নাই, অতএব পূর্বোক্তগুণ হইতে প্রমা উৎপন্ন কুত্রাপি দৃষ্ট হয় না ॥ ৪২৩ ॥

যতো বহুশূন্যম্ সেয়ং ততো ধূমত্বধীবলাৎ।

তজ্জন্মবাচ্যং নান্যস্মাদ্যন্ধু মস্যাগ্নিনিপ্পতা ॥ ৪২৪ ॥

যাদৃচ্ছিকবহি অনুমানস্থলে ধূমজ্ঞান হইতেই বহি অনুমান হয় ইহা অস্বীকার করিলে ধূম কুত্রাপি বহি অনুমানের হেতু হইতে পারে না ॥ ৪২৪ ॥

যথান্যত্র ভ্রমাকারা সাধীধূমভ্রমাদভূৎ।

তথৈবেয়ং জনৌ কোপি ন বিশেষো নয়োর্ধ্বয়োঃ ॥ ৪২৫ ॥

প্রবৃত্তান্তরকালং তু বিসংবাদাদসৌ ভ্রমঃ।

সংবাদেন প্রমা সেয়মিতি নিগীয়তে বুধৈঃ ॥ ৪২৬ ॥

হৃদ প্রভৃতি স্থলে বাষ্পদর্শনাবিবশতঃ ধূমভ্রমে যেরূপ বহির অনুমান জন্মে পরন্তু পশ্চাৎ অনুসন্ধানে তথায় বহিসত্তা উপলব্ধ হয় না, সেইরূপ যাদৃচ্ছিকবহি অনুমানস্থলেও বাষ্পরূপ ধূমদর্শনেই অনুমান হয় পরন্তু যদৃচ্ছাত্রণমে তথায় বহির লাভ হইয়া থাকে বলিয়া উহা প্রমাজ্ঞান বলিয়া নির্ণীত হয় ॥ ৪২৫ - ৪২৬ ॥

উৎপত্তিস্থ ভয়োরেক প্রকারা নাত্র সংশয়ঃ।
তন্মাদুক্তো গুণোন্মো বা কল্পনীয়ো ন জন্মনি ॥ ৪২৭ ॥

এইরূপে ভ্রম ও প্রমার উৎপত্তি একরীতি অনুসারেই হইয়া থাকে। অতএব কোথায়ও যথার্থহেতুজ্ঞানাদির অপেক্ষা নাই ॥ ৪২৭ ॥

লিপ্সপ্রমাখ্যানুমান-দোষে সত্যেব যাভবৎ।
দোষাভাবানপেক্ষেব সেয়ং সাদৃচ্ছিকপ্রমা ॥ ৪২৮ ॥

হেতুভ্রমরূপদোষসম্বন্ধেও যাদৃচ্ছিকঅনুমানে প্রমাজ্ঞানের উৎপত্তি হওয়ায় কোথায়ও প্রমাজ্ঞানে দোষাভাবের অপেক্ষা নাই ইহা নির্ণীত হইল ॥ ৪২৮ ॥

প্রমায়া নান্বয়ো यस্য ব্যতিরেকোপি যস্য ন।
দোষাভাবঃ স কুত্রাপি ন প্রমাং প্রতিকারণম্ ॥ ৪২৯ ॥

প্রমার সহিত দোষাভাবের অন্বেষ্য ব্যাপ্তি কিম্বা ব্যতিরেক ব্যাপ্তি কোনটাই বর্তমান নাই। অতএব দোষাভাব কোথায়ও প্রমার প্রতি কারণ নহে ॥ ৪২৯ ॥

এবঞ্চ ভাবাভাবাখ্যাগুণজা নৈব যা প্রমা।
তৎস্বতন্ত্রং মহত্তত্ত্বমিত্যাছত্তত্ত্ববাদিনঃ ॥ ৪৩০ ॥

এইরূপে দেখা গেল যে - প্রমা সং হেতুপ্রভৃতি গুণজন্যও নহে, দোষাভাব জন্যও নহে। অতএব প্রমা কেবলমাত্র স্বতঃই উৎপন্ন হয় ইহাই তত্ত্ববাদিগণের সিদ্ধান্ত ॥ ৪৩০ ॥

কার্য্যসৈবং ব্যবস্থিত্যা সর্ব্বমাসীদনাকুলং ॥ ৪৩১ ॥

এইরূপে প্রমারূপকার্য্যের ব্যবস্থানিবন্ধন সমস্তই সম্ভবতাবে সিদ্ধ হইল ॥ ৪৩১ ॥

তস্যাপি চোত্তরং ব্রূমো যন্তুথাপি দূরাগ্রহী।
যদ্যর্থসত্ত্বত্রগুণস্তথাপি ন গুণাজ্জনিঃ ॥ ৪৩২ ॥

পরোক্ষানুমিতের্জন্মন্যর্থো যত্তে ন কারণম্।
অন্যথা ভাবানুমিতেরসংভবমনুস্মর ॥ ৪৩৩ ॥

যদি কেহ দূরাগ্রহবশতঃ প্রমাকে গুণজন্য বলিতে চাহে তাহা হইলে তাহার উত্তর এই যে - যাদৃচ্ছিক প্রমাণে যদি বহিরূপ বিষয়ের সম্ভাব্যেই গুণ বল, তাহা হইলে তাহা হইতে অর্থাৎ ঐ গুণ হইতেই প্রমার উৎপত্তি হয় নাই, যেহেতু অপ্রত্যক্ষবস্তুবিষয়ক অনুমানে অনুমানের প্রতি কোথাও অর্থসত্তা অপেক্ষা করে না, অনুমানসত্ত্বেই যদি অর্থসত্তাপেক্ষা বল তাহা হইলে বহিঃশূন্যবহিঃশালা দেখিয়া ভবিষ্যৎ বহির অনুমান না হইতে পারে ॥ ৪৩২ - ৪৩৩ ॥

নাপ্যৈশ্বর্যার্থধীরত্র গুণো ভবিতুমহতি।
যদ্বীজ্ঞেনাখিলে কার্যো সা হেতুর্ন গুণ ত্বতঃ ॥ ৪৩৪ ॥

(সম্প্রতি পক্ষধর মিশ্রের মতে দোষ বলিতেছেন -)

পক্ষধর সর্বত্রই প্রমাণে বস্তুবিষয়ক ঐশ্বরিকজ্ঞানকেই গুণ বলিয়া স্বীকার করেন, এস্থলে আমাদের বস্তুব্য এই যে - কার্যসামান্যের প্রতি ঈশ্বরজ্ঞান, ঈশ্বরজ্ঞানত্বরূপেই কারণ পরন্তু গুণত্বরূপে কারণ নহে ॥ ৪৩৪ ॥

গুণত্বেনাপি হেতুত্বে কল্পনা-গৌরবং ভবেৎ।
স্বতন্ত্বেনান্যথা সিদ্ধেঃ কল্পকঞ্চন কিঞ্চন ॥ ৪৩৫ ॥

ঈশ্বরজ্ঞান ঈশ্বরজ্ঞানত্বরূপেই সকলের হেতু বলিয়া নির্ণীত, যদি প্রমাণে তাহাকে গুণত্বরূপে হেতুকল্পনা কর তাহা হইলে কল্পনা গৌরব হইয়া থাকে, অতএব প্রামাণ্য স্বতঃই সিদ্ধ হয় বলিয়া, প্রামাণ্যের অনুপপত্তিরূপ দোষ প্রদর্শন দ্বারা প্রামাণ্য সিদ্ধির জন্য অন্য কোন বস্তুর কল্পনা করিতে পার না ॥ ৪৩৫ ॥

লিঙ্গভ্রমাদেব সাভূদনুমা লৈঙ্গিকী যতঃ।
অর্থসত্তাদয়ন্তুদ্বীমানত্বস্যানুমাপকাঃ ॥ ৪৩৬ ॥

যেহেতু অনুমান হেতুজ্ঞানজন্য (সেইজন্য) যাদৃচ্ছিকঅনুমানও মিথ্যাহেতুর জ্ঞান হইতেই হইয়া থাকে, পরন্তু তথায় বর্তমান বিষয়সম্পাদি কেবলমাত্র উৎপন্ন অনুমানের

প্রামাণ্য সাধনই করিয়া থাকে ॥ ৪৩৬ ॥

কিং চাখধীভূতঃ সা স্যাজ্জদর্থেষু কারণং।

জ্ঞানধীত্বেন চ জ্ঞানে ন গুণোসৌ ভ্রমেপি যৎ ॥

তত্ত্বদুক্তগুণোথাভূদেবমপ্যনুমা ন সা ॥ ৪৩৭ ॥

ঈশ্বরজ্ঞান তোমার মতে বহিঃপ্রভৃতি অর্থবিষয়ে অথবা অনুমানাত্মক জ্ঞানবিষয়ে কারণ তাহা বল দেখি? যদি অর্থবিষয়ে বল তাহা হইলে ঘটপটাদির কারণ হইতে পারে জ্ঞানের কারণ হইতে পারে না। আর জ্ঞানবিষয়ে কারণ বলিলে প্রমাজ্ঞান ও ভ্রমজ্ঞান সামান্য জ্ঞানমাত্রেই কারণ হইতে পারে, অতএব ঈশ্বরজ্ঞান প্রমামাত্রের কারণ হইতে পারে না ॥ ৪৩৭ ॥

করোমীদমিদং চেতি তত্ত্বৎকার্য্যং করোতাপি।

অন্যবুদ্ধ্যান্যকরণভ্রান্তস্য কথং বদ ॥ ৪৩৮ ॥

ঈশ্বর অর্থবিষয়ক জ্ঞানদ্বারা অর্থসৃষ্টিই করিয়া থাকেন, পরন্তু অর্থবিষয়ক জ্ঞানদ্বারা জ্ঞানোৎপাদন অর্থাৎ ঈশ্বরের পক্ষে যুক্ত নহে ॥ ৪৩৮ ॥

গুণানপেক্ষ এবাসৌ ভ্রমং কুর্য্যৎ কিল প্রভুঃ।

গুণৈঃ কিল প্রমাং কুর্য্যান স্বতন্ত্রেহন্যতন্ত্রতা ॥ ৪৩৯ ॥

সর্ববিষয়ে সমর্থ ঈশ্বর গুণানপেক্ষা ব্যতীতই ভ্রম উৎপাদন করিয়া থাকেন পরন্তু প্রমা উৎপাদনে গুণের অপেক্ষা এইরূপ বলিতে পার না, যেহেতু তিনি স্বতন্ত্র সেইজন্য প্রমা উৎপাদনেও তাহার অন্য সাহায্য আবশ্যক হয় না ॥ ৪৩৯ ॥

ভ্রমজ্ঞানং যথা কুর্য্যাত্ প্রমাং কুর্য্যাজ্জৈব হি।

দ্বিপ্রকারতয়া কৰ্ত্তুং কিং স তার্কিককিঙ্করঃ ॥ ৪৪০ ॥

ঈশ্বর গুণানপেক্ষাব্যতীতই যেমন ভ্রমজ্ঞান উৎপাদন করেন সেমত গুণানপেক্ষাব্যতীতই প্রমাজ্ঞানও উৎপাদন করেন ইহাই সিদ্ধান্ত পরন্তু তিনি তার্কিকগণের ভূতা নহেন যে - উভয়স্থলে ভিন্ন ভিন্ন রীতি অবলম্বন করিবেন ॥ ৪৪০ ॥

অর্থপ্রমা যদি গুণঃ প্রমায়ামৈশ্বরীর্য্যতে।

ভ্রান্তার্থো রজতাদিঃ সন্ন্যথা খ্যাতিবাদিনঃ ॥

অর্থসত্তা প্রমা চৈশী তদ্ব্যমেত্যন্তি তে মতে ॥ ৪৪১ ॥

যদি তর্কিকগণ প্রমাজ্ঞানস্থলে ঈশ্বরীয় অর্থ প্রমাকেই গুণরূপে বলেন তাহা হইলে “শুভি রজত” স্থলেও শুভিতে আরোপিত রজতের অন্যত্র আপনাদিতে সম্ভবশতঃ এবং তদ্বিষয়ে ঈশ্বরের প্রমাজ্ঞান রূপগুণ বর্তমান থাকায় প্রমাজ্ঞানের ন্যায় এই প্রমাজ্ঞানেরও প্রামাণ্য হইতে পারে ॥ ৪৪১ ॥

ত্বদুক্তগুণসংজাতৌ দ্বৌ চ জাতৌ ভ্রমাত্রমৌ।

গুণজত্বাৎ প্রমাদ্বন্ধেদ্বয়োরাপি কুতো ন তৎ ॥ ৪৪২ ॥

যদি তত্র সতোর্থস্য প্রমৈশী তে গুণস্তদা।

লঘী তত্রার্থসত্তেব গুণোভূন্ন তু তৎপ্রমা ॥ ৪৪৩ ॥

সা চানুমায়াং হেতুর্ন গুণজা সা প্রমা কথং ॥ ৪৪৪ ॥

যদি বল - “শুভি রজত” জ্ঞানে আরোপিত রজত অন্যত্র আপনাদিতে আছে, অতএব তদ্বিষয়ক অর্থার্থ অন্যত্র বিদ্যমান যথার্থবস্তু বিষয়ক প্রমাকে গুণ না বলিয়া তথায় অর্থার্থ জ্ঞানস্থলে বর্তমান যথার্থ বস্তুবিষয়কপ্রমাকে কারণ বলিব - তাহা হইলে লাঘববশতঃ কেবলমাত্র অর্থসত্তাকে কারণ বলিয়া কল্পনা করাই উচিত, অর্থসত্তা ভবিষ্যদ্বিষয়ের অনুমানে কারণ নহে ইহা পূর্বেই বলিয়াছি ॥ ৪৪২ - ৪৪৪ ॥

গুণস্য সত্ত্বমাত্রাণ প্রামাণ্যং ভগ্যতে যদি।

তদা সামান্যসামগ্রী মাত্রজ্ঞান্যাপ্রমা মমঃ ॥

সর্বাপ্যভূৎ স্বতন্ত্বস্য কেন বা হানিরূচ্যতাং ॥ ৪৪৫ ॥

অর্থসত্তারূপ গুণসত্ত্বমাত্রাই প্রামাণ্য হইয়া থাকে ইহা যদি তোমার মত হয় তাহা হইলে জ্ঞানের সামগ্রী সামান্য মাত্র দ্বারাই প্রামাণ্য ইহা আমার মত জানিবে, অতএব প্রামাণ্য স্বতঃই হইয়া থাকে, এই মতের কিছুমাত্র হানি হইতে পারে না ॥ ৪৪৫ ॥

ঈদৃগ্ গুণাচ্ছুতীনাঞ্চ মানতা জানতাং ভবেৎ।

কেন তাসাং জনিঃ কল্প্যাং তেন তে হীনতাপ্যভূৎ ॥ ৪৪৬ ॥

গুণসত্ত্বমাত্রাই যদি প্রামাণ্য সিদ্ধ হয় তাহা হইলে বেদবাক্যজনিত প্রমাণ ও ঈশ্বরীয় প্রমারূপ গুণসম্ভবশতঃই প্রামাণ্য উৎপন্ন হয় বলিয়া তদ্বিষয়ে আপ্ত উক্তিরূপ গুণসিদ্ধির

জন্য বেদের উৎপত্তি কল্পনা অসঙ্গত হয়। পরন্তু তদভাবে অকারণে বেদের উৎপত্তি কল্পনায় তোমার মতেরই হীনতা হইয়া থাকে ॥ ৪৪৬ ॥

অনুভূতারোপকালে গুরুী সাপ্যস্তি তে মতে।

লঘুশ্চ পক্ষো হস্তি ত্বাং গুরুশ্চাপি নিহন্ত্যহো ॥ ৪৪৭ ॥

তুমি জ্ঞানস্থলে বর্তমান সদর্থবিষয়ক প্রমাকেই প্রামাণ্যাকারণ বলিয়াছ পরন্তু তাহা হইলেও দোষ হয়। যেহেতু - কোনস্থলে পূর্বে ঘটরূপে বিষয় বর্তমান ছিল, তৎকালে উহা তোমার অনুভূতও হইয়াছিল। পশ্চাৎ ঘটের অবর্তমানকালে যদি ঐস্থানে তুমি ঘটকল্পনা কর তাহা হইলে উক্ত ঘটজ্ঞান সদর্থবিষয়কই হয় (যেহেতু - কল্পিতঘট পূর্বে তথায় ছিল বলিয়া সদ্বস্তই বলিতে হইবে) পরন্তু উক্ত ঘট জ্ঞানের প্রামাণ্য হয় না, এইরূপে লঘুভূত অর্থসত্তা গুরুত্ব এবং গুরুভূত অর্থসত্তার প্রমার গুরুত্ব উভয়ই তোমার বিরুদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ৪৪৭ ॥

উপাদানাপরোক্ষত্বেনৈব সা কারণং কিল ॥ ৪৪৮ ॥

ঈশ্বরজ্ঞান কার্য সামান্যের উপাদান সমূহের প্রত্যক্ষ জ্ঞানরূপেই কারণ পরন্তু গুণরূপে নহে ॥ ৪৪৮ ॥

কর্তৃজ্ঞানং তথৈবানুৎপন্নকার্যেষু কারণং।

ন চেৎ ঘটাদিকর্তৃত্বং কুলালস্য ন শোভতে ॥ ৪৪৯ ॥

এই ঘটাদির কর্তা কুলাল প্রভৃতির জ্ঞানও অনুৎপন্নকার্যে উপাদান সমূহের অপরোক্ষ জ্ঞান রূপেই কারণ, অন্যথা কুলালাদির ঘটাদি কর্তৃত্ব হইতে পারে না ॥ ৪৪৯ ॥

জ্ঞানোপাদানমাত্মা তে তদ্বীত্বেনৈশ্বরী মতিঃ।

কারণং স্যাদর্থধীত্বেনাপি হেতুত্বকল্পনং ॥

ত্বচ্ছাস্ত্রগৌরবায়ৈব ভারস্তে গৌরবায়ন ॥ ৪৫০ ॥

এইরূপ সিদ্ধান্তে এবং তোমার মতেও জীবজ্ঞানের উপাদান কারণ। ঈশ্বরজ্ঞান "জীব মৃত্তিকাদ্বারা ঘট করিতেছে" এইরূপ জীবাদি জ্ঞানত্বরূপেই কারণ হইয়া থাকে, উহাকে আবার অর্থজ্ঞানত্বরূপে কারণ কল্পনা করিলে তোমার শাস্ত্রেরই গৌরব (গুরুত্ব দোষ হয়) পরন্তু তোমার কোন গৌরব (সম্মান) হয় না ॥ ৪৫০ ॥

পুংনিষ্ঠস্ত গুণো লোকে পুংসি তজ্জ্ঞানধর্ম্মিণি।

গুণোন্ম্যত্রানুমান্যত্র চিত্রং শাস্ত্রপ্রবর্তনং ॥ ৪৫১ ॥

লোকে জ্ঞানসাধন অজ্ঞানাদিগুণজ্ঞানের আশ্রয় পুরুষেই বর্তমান থাকিয়া উক্ত পুরুষেরই জ্ঞান জন্মাইয়া থাকে, পরন্তু ঈশ্বর প্রমারূপ গুণ ঈশ্বরে এবং অনুমানজ্ঞান পুরুষান্তরে বলিয়া কার্যাকারণের বিরুদ্ধাশ্রয় কল্পনাকারী তোমার শাস্ত্র অতি বিচিত্র হইয়া থাকে ॥ ৪৫১ ॥

সর্বজ্ঞেশপ্রমা নুণাং গুণশ্চেৎ ক্ব ভ্রমো ভবেৎ।

গুণে সতি প্রমাবশ্যাং ভাবাদৌষবিরোধিনি ॥ ৪৫২ ॥

সর্বজ্ঞ ঈশ্বরের প্রমা জীবজ্ঞানের প্রতি গুণ হইলে উহা (ঈশ্বর প্রমা) সর্বত্র নিতা বলিয়া কোথাও ভ্রম হইতে পারে না ॥ ৪৫২ ॥

প্রসিদ্ধগুণসংত্যাগেনাপ্রসিদ্ধগুণোহনং।

ন গুণঃ শোধিতধিয়াং সুধিয়াং কুধিয়ামপি ॥ ৪৫৩ ॥

অতএব লোকপ্রসিদ্ধ-হেতুজ্ঞানাদিরূপ গুণ পরিত্যাগ করিয়া অপ্রসিদ্ধ ঈশ্বরপ্রমাকে গুণরূপে কল্পনা পণ্ডিত বা পামর কাহারও গুণের পরিচায়ক নহে ॥ ৪৫৩ ॥

দোষে সত্যপ্রমা সৰ্ব্বা দোষোভাবেন সা ক্বচিৎ।

তৎ স্বতত্ত্বং ন তত্ত্বমিতি তত্ত্ববিদাং মতম্ ॥ ৪৫৪ ॥

অতএব দোষ থাকিলেই ভ্রম হয় এবং দোষাভাবে ভ্রম হয় না এইরূপ নিয়মহেতু - অপ্রামাণ্য স্বতঃই হইয়া থাকে ইহা তত্ত্ববাদিসম্মত নহে ॥ ৪৫৪ ॥

জ্ঞানসামান্যসামগ্রীজ্ঞানং সঞ্জ্ঞনয়েদ্ধুবৎ।

কার্যস্যোপাদিকামেব যৎসামগ্রীং বিদুৰ্বুধাঃ ॥ ৪৫৫ ॥

জ্ঞানিগণ কার্যসম্পাদিকা বিষয় সমষ্টিকেই কার্যসামগ্রী বলিয়া থাকেন, অতএব জ্ঞানসামান্যের সামগ্রীই জ্ঞান জন্মাইয়া থাকে ॥ ৪৫৫ ॥

জ্ঞানঞ্চ জ্ঞেয়সাপেক্ষং জ্ঞেয়ঞ্চাস্তি যথা যথা।

তথৈব বিষয়ীকুর্যাৎ স্বযোগ্যাং সতি সাধনে ॥ ৪৫৬ ॥

জ্ঞান জ্ঞেয়বস্তু সাপেক্ষ, উক্ত জ্ঞেয়বস্তু যে ভাবে বর্তমান থাকে, জ্ঞানও দ্বকীয় সাধন সাহায্যে তাহাকে সেই প্রকারেই বিষয় করিয়া থাকে ॥ ৪৫৬ ॥

ঘটৌয়মিতি হি জ্ঞানে চক্ষুষা চ ঘটেন চ।

তৎসংসর্গে নৈব চালমেবমেব স্থলান্তরে ॥ ৪৫৭ ॥

চক্ষু প্রভৃতি ইন্দ্রিয় এবং ঘটাদিবিষয় বর্তমানে উভয়ের সংসর্গে 'ইহা ঘট' এইরূপ জ্ঞান হইয়া থাকে। এইরূপ পটপ্রভৃতির যাবতীয় বস্তুজ্ঞানেই নিয়ম রহিয়াছে ॥ ৪৫৭ ॥

সেয়ং জ্ঞানস্য সামান্যসামগ্রী সা চ ধীঃ প্রমা।

তন্ন প্রমাখ্য-বোধস্য সাধনেন্যানুধাবনং ॥ ৪৫৮ ॥

বিষয় ও ইন্দ্রিয়ের সন্নিবর্তনই জ্ঞান সামান্যের সামগ্রীরূপে এবং তজ্জাত জ্ঞানই প্রমারূপে কথিত হয়। প্রমার লক্ষণে ইহার অতিরিক্ত কল্পনার আবশ্যক হয় না ॥ ৪৫৮ ॥

গোবৎসজননে গোভির্গোবৃষৈরেব পূর্য্যতে।

বিজাতীয়স্য বৎসস্য তৎসদৃক্ষো পরোপি চ ॥ ৪৫৯ ॥

মহিষো বা পিশাচো বা কশ্চিন্শীচীয়তে যতঃ।

অতঃ স্বযোগ্যার্থ-বোধে চক্ষুযান্নন্ন মান্যতে ॥ ৪৬০ ॥

গোবৎসজননের জন্য গো সকলের গোবৃষের সদৃশই অপেক্ষা করে, গোগর্ভে বিজাতীয় মহিষাদি বৎস বা বিকৃতাকার বৎসদর্শনে তথায় বিজাতীয় মহিষ বৎস উৎপাদনের কারণরূপে সদৃশ মহিষ এবং বিকৃত বৎসস্থলে পিশাচাদিরই কল্পনা হইয়া থাকে। অতএব নিজের যোগ্য বিষয়গ্রহণে চক্ষু ব্যতীত অন্য কারণ কল্পনা অনাবশ্যক ॥ ৪৫৯ - ৪৬০ ॥

স্বযোগ্যবিপরীতাধ্বীযু দোষোপ্যপেক্ষাতে ॥ ৪৬১ ॥

নিজের গ্রহণযোগ্য বিপরীত বস্তু বিষয়ক বুদ্ধির প্রতি দোষেরও অপেক্ষা আছে ॥

৪৬১ ॥

ইন্দ্রিয়স্যার্থস্বক্কো জ্ঞানসামান্যাকারণং।

যচ্চক্ষুঃ শুক্রিসংযোগি সা চ রূপ্যোপমা রূচা ॥

প্রতীত্যা ব্যবহৃত্যাচারোপ্যং রূপ্যোপমাং কিল ॥ ৪৬২ ॥

ইথাং রূপ্যভ্রমস্তস্যং মস্যাদের্ন ভ্রমোত্র তৎ ॥ ৪৬৩ ॥

ইন্দ্রিয়ের সহিত বিষয়ের সম্বন্ধে জ্ঞানসামান্যের প্রতি কারণ বলা হইয়াছে। “শুভি রজত” জ্ঞানে চক্ষুর সহিত শুভির সংযোগ নিবন্ধন এবং শুভির দীপ্তি প্রতীতি ও ব্যবহার বিষয়ে রজতসাম্য নিবন্ধন উক্ত শুভি রজততুল্যই হইয়া থাকে অতএব তাহাতে রজতভ্রম সম্ভবপর হয়, পরন্তু মসীভ্রম হইতে পারে না ॥ ৪৬২ - ৪৬৩ ॥

চক্ষুস্থপীতপিভেন যোগাচ্ছোপি পীতবীঃ।

অতঃ পারম্পর্য্যাতোর্থসম্বন্ধোস্তি ভ্রমেপি চ ॥ ৪৬৪ ॥

“পীত শব্দ” জ্ঞানস্থলেও চক্ষুস্থিত পীতপিত্ত যোগহেতুই শব্দোপ পীতবর্ণ বুদ্ধি হইয়া থাকে। অতএব ভ্রমস্থলেও পরম্পরা সম্বন্ধে অর্থ (বিষয়) সম্বন্ধ বর্তমান আছে ॥ ৪৬৪ ॥

সাদৃশ্যং সদৃশান্যার্থজ্ঞাপনায় স্বয়ং পটু।

তদেকত্বজ্ঞাপনায় দোষাশ্লেষমপেক্ষতে ॥ ৪৬৫ ॥

সাদৃশ্যধর্ম্ম স্বয়ংই সদৃশ অন্য বস্তুর জ্ঞানজননে সমর্থ, পরন্তু একত্ব ভ্রম উৎপাদনে দোষের সাহচর্য্য অপেক্ষা করে ॥ ৪৬৫ ॥

অতোন্যস্যন্যতাবোধে দোষোপ্যবিস্যতে বুধৈঃ।

অত্যন্তমসতোর্থস্য সম্ভাবীঃ কথমন্যাথা ॥ ৪৬৬ ॥

অতএব একবস্তুতে অন্য বস্তু জ্ঞান বিষয়ে পণ্ডিতগণ তথায় কারণরূপে দোষের সন্ধান করেন। অন্যথা যাহাতে (শুভি প্রভৃতিতে) যে বস্তুর (রজতত্ব প্রভৃতির) একান্তই সম্ভাব্য নাই তাহাতে তাহার জ্ঞান কিরূপে হইতে পারে ॥ ৪৬৬ ॥

বিশেষণাভেদবোধে বিশেষ্যেন্দ্রিয়সঙ্গমঃ।

প্রমাশ্বলং মে সামান্য সামগ্রী সা ভ্রমেহপি যৎ ॥ ৪৬৭ ॥

আমার মতে বিশেষণের সহিত বিশেষ্যের অর্থাৎ “ইহা ঘট” এইরূপ জ্ঞানে বিশেষণ “ঘট” পদার্থের সহিত বিশেষ্য “এতৎ” পদার্থের অভেদ জ্ঞান জননে বিশেষ্য “এতৎ” পদার্থও চক্ষুরূপ ইন্দ্রিয়ের সংযোগই কারণ। অতএব প্রমাশ্বলের ন্যায় ভ্রমস্থলেও সে জ্ঞান সামান্যের সামগ্রীই সমর্থ কারণ বলিয়া কথিত হয় ॥ ৪৬৭ ॥

অতো ঘটোয়মিত্যাद्या ঘটাদৈক্যপ্রমা মম।

সাক্ষাৎকারী জ্ঞানহেতুমাএজন্যাখিলাভবৎ ॥ ৪৬৮ ॥

অতএব “ইহা ঘট” ইত্যাদিরূপ ঘটাদির এক প্রমামাত্রই সাক্ষাৎকার জ্ঞান সামান্য সামগ্রী মাত্র জন্য হইয়া থাকে ॥ ৪৬৮ ॥

ভ্রমে বিশেষ্যশুভ্রাক্ষিসংযোগোক্তি বিশেষণঃ।

রজতং তু ন তৎসঙ্গিভিন্নত্বাভ্রত তস্য ধীঃ ॥ ৪৬৯ ॥

ভ্রমস্থলে বিশেষ্যভূতশুভ্রির সহিত নেত্রসংযোগ হয় পরন্তু বিশেষণভূত রজত ভিন্নবস্তু বলিয়া তাহার সহিত নেত্রসংযোগ হয় না, অতএব বিশেষণভূত রজতের সন্নিকর্ষের অভাব-হেতু তথায় রজতবুদ্ধি কারণ হইতে পারে না ॥ ৪৬৯ ॥

প্রমায়াং ক্রপ্তুসামান্য সামগ্রীমাত্রতো ভবেৎ।

অসন্নিকৃষ্টতদ্ব্যপ্ত্যৈ দোষোপ্যেপ্তব্য এব হি ॥ ৪৭০ ॥

প্রমারূপ কার্যের নির্দিষ্ট সামগ্রীমাত্রের দ্বারা ভ্রম জন্মিতে পারে না, অতএব “শুভ্রিরজত” ভ্রমস্থলে অসন্নিকৃষ্ট রজত জ্ঞানের জন্য দোষ অঙ্গীকার কর্তব্য ॥ ৪৭০ ॥

বিশেষণস্য ভেদেক্ষা তৎসংসর্গোপ্যপেক্ষতে।

সাপি সামান্যসামগ্রী যদভ্রমেপ্যপ্তি তাদৃশি ॥ ৪৭১ ॥

“দণ্ডী দেবদন্ত” এইরূপ দণ্ডবিশিষ্ট বিশেষ্য পদার্থের জ্ঞানে বিশেষণ “দণ্ড” এবং বিশেষ্য “দেবদন্ত” এতদুভয়ের যদি ভেদ অঙ্গীকার করিতে হয় তাহা হইলে পূর্বের বিশেষণ “দণ্ড” পদার্থের জ্ঞান আবশ্যিক, অন্যথা দর্শনমাত্র “দণ্ডী দেবদন্ত” এইরূপ জ্ঞান হইতে পারে না, বিশিষ্টজ্ঞানে বিশেষণের সহিত চক্ষুর সম্বন্ধ জ্ঞানসামগ্রীরই অন্তর্গত, বিশিষ্টারোপস্থলেও উক্ত সামগ্রী বর্তমান থাকে ॥ ৪৭১ ॥

বস্তুতঃ কাকিনিগৃহে কাককোকিলবত্তয়োঃ।

প্রমায়াঞ্চ ভ্রমে চাক্ষুঃ কিং ন কাকগৃহাবয়ঃ ॥ ৪৭২ ॥

কোনগৃহে কাক উপবিষ্ট রহিয়াছে, তাহা দেখিয়া “কাকযুক্ত গৃহ” এইরূপ সংসর্গপ্রমা জন্মিয়া থাকে, কদাচিৎ উক্ত গৃহ দেখিয়া “কোকিলযুক্ত গৃহ” এইরূপ ভ্রমজ্ঞানও ঘটিয়া থাকে, পরন্তু উক্ত উভয়জ্ঞানেই বিশেষণ কাক পদার্থের সহিত চক্ষুর সম্বন্ধ অপেক্ষা করিয়া থাকে,

অতএব বিশেষণ পদার্থের সহিত চক্ষুর সংসর্গপ্রমাণ ও ভ্রমজ্ঞান উভয়েরই সামগ্রী বলিতে
ইহবে ॥ ৪৭২ ॥

তত্রাপি কোকিলোহসঙ্গী তদ্ভ্রান্তিদৌষজৈব তৎ।
অতশ্চোক্তং সমস্তঞ্চ তত্ত্বমাসীদনাকুলং ॥ ৪৭৩ ॥

সংসর্গারোপস্থলে অবিদ্যমান কোকিলজ্ঞানের জন্য দোষের অপেক্ষা আছে, অতএব
অপ্রামাণ্য স্বতঃসিদ্ধ নহে পরন্তু পরতঃ সিদ্ধই হইয়া থাকে, প্রামাণ্য স্বতঃই সিদ্ধ ॥ ৪৭৩ ॥

যথা ঘটাদিকার্যোষু দণ্ডত্বেনৈব লাঘবাৎ।
হেতুতা দণ্ডদার্যাদি দ্ববচ্ছেদকমেব তে ॥ ৪৭৪ ॥

তথা চক্ষুশ্চ চক্ষুস্তেনৈব হেতুর্লঘুত্বতঃ।
অদৃষ্টত্বস্ত তন্নিষ্ঠমবচ্ছেদকমস্ত মে ॥ ৪৭৫ ॥

ঘটাদিকার্যো দণ্ড দণ্ডধর্ম বিশিষ্টত্বরূপেই কারণ, দণ্ড দৃঢ়ত্বাদিরূপে কারণত্ব কল্পনাই
গৌরব হইয়া থাকে, দণ্ড দৃঢ়ত্বাদি কেবল কারণ সম্বন্ধী ধর্মমাত্র, এইরূপ নেত্র ও প্রমাণবিষয়ে
নেত্রত্বরূপেই কারণ, অদৃষ্টত্ব প্রভৃতি তদনুগত ধর্মমাত্র, তাহাদেরও কারণত্ব কল্পনায়
গৌরব হয় ইহাই আমার মত ॥ ৪৭৪-৪৭৫ ॥

অভাবগুণজাপ্যেবং যা ন সা ন গুণান্তরাৎ ॥ ৪৭৬ ॥

প্রমাজ্ঞান যেরূপ ভাবগুণজন্য নহে সেইরূপ অভাবগুণজন্যও নহে, দোষভাবের
কারণত্ব পূর্বোক্ত প্রণালীতে খণ্ডিত হইয়াছে ॥ ৪৭৬ ॥

ভ্রমে ত্বত্যন্তাসতোপি সত্ত্বায়াবোধসাধনে।
দোষস্য হেতুতাবশং বাচ্যা তৎপরতা প্রমা ॥ ৪৭৭ ॥

ভ্রমস্থলে অবিদ্যমানবস্তুর প্রতীতি হয় বলিয়া তাহার জন্য দোষকেই কারণ বলা
উচিত, অতএব অপ্রামাণ্য পরতঃ সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ৪৭৭ ॥

যদ্বা চক্ষুপ্রমাহেতুর্দৌষস্ত প্রতিবন্ধকঃ।
প্রতিবন্ধস্য-চাভাবো ন হেতুরিতি সাধিতং ॥ ৪৭৮ ॥

অথবা চক্ষুই প্রমাণজ্ঞানের কারণ, দোষ তাহার প্রতিবন্ধক, প্রতিবন্ধকের অভাব যে কারণ নহে উহা পূর্বে সাধিত হইয়াছে ॥ ৪৭৮ ॥

যাদৃচ্ছিকার্থনির্বোধ-বোধেন্নি দৃষ্টলিঙ্গজে।

ব্যভিচারায় প্রমাহেতুর্দোষাভাবো ন কুত্রচিৎ ॥ ৪৭৯ ॥

লিঙ্গভ্রমজন্য নির্বোধ যাদৃচ্ছিক অনুমানে দোষাভাবের কারণত্ব অদর্শনহেতু কোথায়ও তাহার কারণত্ব নাই ইহাই কল্পনা করা উচিত ॥ ৪৭৯ ॥

গুণান্তরঞ্চ সল্লিপ্যপরাংশাদিশাক্ষিতং।

যতোঐব ন তচ্ছাতো ন প্রমা কারণং কুত্রচিৎ ॥ ৪৮০ ॥

নির্দোষলিঙ্গপরাংশাদি গুণান্তরেরও এস্থলে অভাব-হেতু তাহাও প্রমার কারণ নহে ইহা নির্ণীত হইল ॥ ৪৮০ ॥

তস্মাদ্ধিকপজ্ঞানস্য সামগ্রী চ বিরূপিণী।

সামান্য প্রায়িকে জ্ঞানে যতঃ সর্বত্র সর্বদা ॥ ৪৮১ ॥

অতএব ভ্রম ও প্রমাদ্বাকজ্ঞানে সামগ্রী পৃথক্ পৃথক্ই বক্তব্য, অনেক স্থলে জ্ঞানে যাহা দেখা যায় উহাই জ্ঞানসামগ্রী ও বিলক্ষণই হইরা থাকে ॥ ৪৮১ ॥

প্রমৈব প্রায়শো নৃণাংকাচিৎকে তু ততো পরা।

কাচাদি-দোষজা ভ্রান্তির্ন হি সর্বস্য সর্বদা ॥ ৪৮২ ॥

জগতে মনুষ্যের মধ্যে প্রমাণজ্ঞানই অধিক, ভ্রম কদাচিৎ হয়, কাচ (নেত্ররোগবিশেষ) প্রভৃতিদোষজন্য সকলের সকল সময় ভ্রান্তি থাকে না ॥ ৪৮২ ॥

উৎপত্তাবপি চ জ্ঞপ্তৌ তস্মাৎ সত্তিরূদীরিতং।

স্বতত্ত্বং পরতত্ত্বঞ্চ তত্ত্বং বিত্বস্য সাধকং ॥ ৪৮৩ ॥

অতএব জ্ঞানের উৎপত্তি, এবং জ্ঞানবিষয়ে স্বতঃসিদ্ধত্ব ভ্রমের উৎপত্তি ও জ্ঞানে পরতঃ সিদ্ধত্ব যাহারা বলেন তাহারাই যথার্থ জ্ঞানী ॥ ৪৮৩ ॥

বিমতা সন্নিকৃষ্টা পূর্বার্থাদোষজদৃষ্টিদৃক।

জ্ঞানপ্রামাণ্যার্থসত্ত্বোন্মোখেন নিয়তামতা ॥ ৪৮৪ ॥

প্রামাণ্যং সংশয়য়া প্রামাণ্যাগ্ৰা হি প্রমাতৃতঃ।

যথা তবানুমেত্যুক্তস্বতত্ত্বেনুমাপি মে ॥ ৪৮৫ ॥

নির্দুষ্ট সন্নিকৃষ্ট অপূর্ব বস্তু বিষয়ক অনুব্যবসায় (দর্শন জন্য জ্ঞাতৃত্ব-জ্ঞান) নিয়ত জ্ঞানপ্রামাণ্য বস্তুসত্তা বিষয়কই হইয়া থাকে, যেহেতু উহা প্রামাণ্য সংশয়নাশক অপ্রামাণ্য অগ্রাহিকা প্রমা হইয়াছে। যথা - প্রামাণ্য পরতঃ সিদ্ধত্ব সাধক তार्কিক অনুমান ॥ ৪৮৪ - ৪৮৫ ॥

প্রামাণ্যস্য বিরোধে বা প্রামাণ্যং ভণ্যতে যতঃ।

তৎ সা কুৎসিতশঙ্কাঙ্ক হংকারেণৈব বারয়েৎ ॥ ৪৮৬ ॥

অপ্রামাণ্য প্রামাণ্যের বিরোধী অতএব যথায় অপ্রামাণ্য গৃহীত না হয় প্রামাণ্যভাব গ্রহণদ্বারা এবং সংশয়ের অনুৎপত্তিহেতু পূর্ব-হেতুর ব্যাচারাশঙ্কা হংকারমাত্রেই নিরাকরণীয় ॥ ৪৮৬ ॥

জানামি ঘটমেবাহমিত্যাকৃত্যেব কীর্ত্তাতে।

যৎ সা তৎসাধয়েদেব কুৎসাপি জ্ঞানমানতাং ॥ ৪৮৭ ॥

“আমি ঘট জানিতেছি” এইরূপ অনুব্যবসায় সর্বলোক প্রসিদ্ধ, উহা জ্ঞানের প্রামাণ্যসাধনই করিয়া থাকে ॥ ৪৮৭ ॥

দূরস্থে তু ঘটং জানামীতিবীর্জায়তে পরং।

ন তু সাবধৃতিস্তত্র মানদ্বাবধৃতিশ্চ ন ॥ ৪৮৮ ॥

দূরস্থ ঘটদর্শনে “আমি ঘট জানিতেছি” এই বুদ্ধিমানই হইয়া থাকে, পরন্তু “আমি ঘটই জানিতেছি” এইরূপ নিশ্চয়াদ্বিকা বুদ্ধি হয় না, অতএব প্রামাণ্য নির্ণয়ও হয় না ॥ ৪৮৮ ॥

ব্যবহারস্য বৈচিত্র্যে কথং ন জ্ঞানচিত্রতা।

অতোনুকূলন্তকোপি ককশীকুরুতে নু মাং ॥ ৪৮৯ ॥

“ঘটই জানিতেছি” এবং “ঘট জানিতেছি” এইরূপ ব্যবহারদ্বয়ের বৈচিত্র্যহেতু

বুদ্ধির বৈচিত্র্যও অঙ্গীকার্য, অতএব এই অনুকূলতর্ক পূর্বোক্ত অনুমানের দৃঢ়ত্ব সাধন করিয়া থাকে ॥ ৪৮৯ ॥

প্রমাণগুণতো জন্যা জ্ঞানত্বাদপ্রমা যথা।

ইত্যাৎপত্তৌ চানুমিতিব্যাভাবাদ্বেদ্বি নঃ ॥ ৪৯০ ॥

প্রমাণ্য জ্ঞান গুণ-জন্য হয় না, যেহেতু উহা জ্ঞান, যথা - অপ্রমা জ্ঞান, এইরূপ অনুমান দ্বারা আমার মতে প্রামাণ্যের উৎপত্তি বিষয়ে স্বতন্ত্র সাধিত হইয়া থাকে ॥ ৪৯০ ॥

দোষাভাবোপি যদ্বোধী কোসাবত্র গুণো গুণী ॥ ৪৯১ ॥

প্রামাণ্য বিষয়ে দোষাভাবের কারণত্ব দূষিত হইয়াছে, অতএব সেইরূপ কোন গুণ ও কারণ হইতে পারে না, উভয়েরই অদ্বয়ব্যতিরেকব্যাপ্তি নাই ॥ ৪৯১ ॥

বিস্তরত্বস্য সর্বস্য মূলশাস্ত্রমহার্ণবে।

দ্রষ্টব্যস্তত্ত্বটস্থাপু মণিসংগ্রাহিণো বয়ং ॥ ৪৯২ ॥

প্রামাণ্যের স্বতঃসিদ্ধত্ব বিষয়ের বিস্তৃতবিচার আমাদের সর্বমূল শাস্ত্র সমুদ্রে দ্রষ্টব্য, আমরা কেবলমাত্র সমুদ্রতীরবর্তী মণিই সংগ্রহ করিয়াছি ॥ ৪৯২ ॥

অত্র প্রতীতরজতস্যাত্র সত্ত্বং ন বাধকাৎ।

সাধকাভাবতচ্চান্যত্রাপি সত্ত্বা ন সেৎস্যাতি ॥ ৪৯৩ ॥

সম্প্রতি আরোপ্য পদার্থের অন্যত্র সত্তাবিষয়ক মত খণ্ডিত হইতেছে। শুদ্ধিতে যে রজতের প্রতীতি হয়, তাহার শুদ্ধিতে সত্তা বাধিত, আপন (দোকান) প্রভৃতিতে সত্তা বিষয়েও কোন প্রমাণ নাই ॥ ৪৯৩ ॥

ন হ্যত্র দৃষ্টং রজতমন্যত্রোত্তীতিবীর্ণগাং।

প্রতীতিরেব হি গতিস্তত্ত্বদর্থব্যবস্থিতৌ ॥ ৪৯৪ ॥

সমস্তবিষয়ের ব্যবস্থায়ই প্রতীতিই একমাত্র উপায়, ভ্রান্তব্যক্তির এই স্থানে রজত নাই এইরূপ বাধকপ্রতীতিই হইয়া থাকে, পরন্তু অন্যত্র বর্তমান আছে এরূপ প্রতীতি হয় না ॥ ৪৯৪ ॥

ইন্দ্রিয়সৈব্য সম্বন্ধাদিশেষণ-বিশেষ্যয়োঃ।

দ্বয়োশ্চ শীর্ষবেত্ত্ব প্রাগ্ বিশেষণশীর্ষথা ॥ ৪৯৫ ॥

শুভ্রি এবং ইন্দ্রিয়ের সন্নিবর্তন হইতেই রজত জ্ঞান হইয়া থাকে, পূর্বের বিশেষণজ্ঞানের জন্য অন্যত্র সত্ত্বা অঙ্গীকার ব্যর্থ ॥ ৪৯৫ ॥

পূর্বং জ্ঞাতোপ্যনুমিতৌ বিশেষ্যঃ পর্বতো যতঃ।

প্রাগ্ বিশেষণশীর্থসাম্ভাৎকারে বৃথৈব তৎ ॥ ৪৯৬ ॥

বস্তু-জ্ঞানবিষয়ে পূর্বের বিশেষণজ্ঞানের নিয়ম নাই, অতএব অনুমান সমূহে পূর্বের বিশেষ্য পর্বতাদির জ্ঞানই আবশ্যিক ॥ ৪৯৬ ॥

ব্যাপ্তিজ্ঞানায় বহ্যাদেব্যাপকত্বেন ধীঃ পুরা।

অপেক্ষ্যতে পরং সাধ্যবৈশিষ্ট্যেধীনং সিদ্ধধীঃ ॥ ৪৯৭ ॥

অনুমান হেতু ও সাধ্যের ব্যাপ্তিজ্ঞানই পূর্বের অপেক্ষিত হয়, যদি বিশেষণের পূর্বজ্ঞান ও আবশ্যক অঙ্গীকার করা হয় তাহা হইলে সিদ্ধসাধন দোষের প্রসঙ্গ হইয়া থাকে ॥ ৪৯৭ ॥

অসন্নিবৃষ্টদৃষ্টিঞ্চ যো দোষঃ সাধ্যৈদ্রমে।

স তস্যাজ্ঞাতামাত্রান বিভেতীতি মে মতিঃ ॥ ৪৯৮ ॥

ভ্রমজ্ঞানে দোষ অসন্নিবৃষ্টবিষয়ের প্রকাশ করিয়া থাকে। সেই দোষ বিষয়ের অজ্ঞাতত্ব মাত্র-হেতুই ভীত হয় না ॥ ৪৯৮ ॥

সর্বত্রাপ্যসতো জ্ঞানং যদি চেকত্র নেষ্যতে।

তর্হি তত্রাসতো জ্ঞানং কথং তত্রৈতি চিন্ত্যতাং ॥

দোষাচ্ছেত্ত্বলাদেয সর্বত্রাপ্যসতোস্ত ধীঃ ॥ ৪৯৯ ॥

শুভ্রিতে অবিদ্যমান রজতের অন্যত্রও অসত্ত্বা হইলে সর্বথা অসত্ত্বাবশতঃ কুত্রাপি রজতপ্রতীতিই হইতে পারে না - এইরূপ মত দৃষ্ট। যদি শুভ্রিতে অবিদ্যমান রজতের দোষবলে প্রতীতি হইতে পারে তাহা হইলে সেই দোষবলেই অন্যত্রও অবিদ্যমান রজতের প্রতীতি কেন হইবে না ॥ ৪৯৯ ॥

অসৎপ্রতীতো মানঞ্চ প্রতীতিরিয়মেব নঃ।

অত্র প্রতীতং যন্মুক্তমিদং নান্যত্র নাত্র চ ॥ ৫০০ ॥

শুদ্ধিতে প্রতীয়মান-রজত, শুদ্ধিতে নাই অন্যত্র নাই, এইরূপ প্রতীতিই অবিদ্যমান
পদার্থের প্রতীতি বিষয়ে আমাদের প্রমাণ ॥ ৫০০ ॥

কিঞ্চ রূপস্য শুভ্বেশ্চ তাদাত্ম্যমসদীক্ষ্যতে।

ন চেৎ প্রবৃত্তিরভিলাপো বা তত্র কথং নৃণাং ॥ ৫০১ ॥

অথবা শুদ্ধিতে রজতের অভেদ প্রতীতিই হয়, উক্ত অভেদ জ্ঞান-হেতুই পূর্ব
প্রবৃত্তি হয় এবং রজতরূপে উহার নাম ব্যবহারও করে ॥ ৫০১ ॥

ব্যাশ্রয়স্যাপি রূপস্য শুভ্রাভিন্নত্বধীর্ভমে।

ন চেত্তর্হি ভবেদ্ব্যস্মরণঞ্চ ভ্রমস্তব ॥ ৫০২ ॥

ভ্রমজ্ঞানে অবিদ্যমান রজতের অভেদ জ্ঞানই হয়, শুদ্ধি এবং রজতের স্মরণমাত্রই
ভ্রম নহে, তাহা হইলে এককালে শুদ্ধি ও রজতের যে স্মরণ হয় উক্ত স্মরণদ্বয়েও ভ্রম হইতে
পারে ॥ ৫০২ ॥

পুরোবর্ত্তুল্লেখিণী চ যদি ব্যাশ্রয়ধীর্ভ্রমঃ।

ইদঞ্চ রজতক্ষেতি শাস্ত্রীযীঃ স্যানুদা ভ্রমঃ ॥ ৫০৩ ॥

সম্মুখবর্ত্তী বস্তুবিষয়ক এবং অবিদ্যমান রজত বিষয়ক জ্ঞানদ্বয় ভ্রম নহে, তাহা
হইলে “ইহা আমার সম্মুখবর্ত্তী” এবং “ইহা রজত” এইরূপ জ্ঞানও ভ্রম হইতে পারে ॥
৫০৩ ॥

অসংসর্গাগ্রহং চাপি যদি ভ্রাত্তাবপেক্ষসে।

তদা মীমাংসকাচার্য্যস্যান্তেবাসীত্বমপ্যভূঃ ॥ ৫০৪ ॥

ভ্রমে পুরোবর্ত্তিবিষয়ের এবং রজতের ভেদজ্ঞানাব্যবহি কারণ ইহা অসীকার করিলে
তোমাকে মীমাংসকগণের শিষ্যই হইতে হয় ॥ ৫০৪ ॥

যদা ক্ষীরস্থানীরস্য ক্ষীরৈশৈক্যং প্রতীয়তে।
তদা তাদাত্ম্যমাত্রস্যাসত্ত্বং তে হে চ নাইসতী ॥ ৫০৫ ॥
যতঃ ক্ষীরঞ্চ তত্রাস্তি নীরং চাস্তি নিগূহিতম্।
অতস্তাদাত্ম্যমাত্রস্যাসত্ত্বং তত্র তয়োক্ত ন ॥ ৫০৬ ॥

ভ্রমজ্ঞানে বিশেষণভূত-রজতাদিপদার্থের অসত্তাই হইবে এইরূপ নিয়ম সর্বত্র নাই, জলমিশ্রিত-দুগ্ধদর্শনে “ইহা দুগ্ধই” এইরূপ ভ্রমস্থলে বিশেষণীভূত জলের সত্তাই রহিয়াছে, পরন্তু উভয়ের অভেদই সম্ভারহিত, তথায় দুগ্ধও আছে; জলও গুঢ়ভাবে আছে ॥ ৫০৫-৫০৬ ॥

যদি তাদাত্ম্যবত্তস্য প্রতিযোগী চ তত্র ন।
তদা তস্যাপি চাসত্ত্বমিতি তত্ত্ববিদো বিদুঃ ॥ ৫০৭ ॥

যদি অভেদের ন্যায় রজতাদি প্রতিযোগীও না থাকে তাহা হইলে তাহারও অসত্তাই হইয়া থাকে ॥ ৫০৭ ॥

অতঃ সতা সম্বলিতমসচ্ছেক্ষ্যং ন সংশয়ঃ।
অধিষ্ঠানস্য চাসত্ত্বং যো বদেন্ন স যুক্তিমান্ ॥ ৫০৮ ॥

অতএব বিদ্যমানবস্তুর সহিত সম্বন্ধযুক্ত অবিদ্যমান পদার্থও দোষবশতঃ দৃশ্য হয়, পরন্তু তজ্জন্য অধিষ্ঠান শুক্তিপ্রভৃতির আবশ্যক আছে, অধিষ্ঠানেরও অসত্তা স্বীকারপক্ষে যুক্তি নাই ॥ ৫০৮ ॥

ইদংতাদ্ধার-শুভ্রাদি যতঃ সর্বত্র চার্খকং।
রূপ্যাধিনি তথা তস্মাত্তন্মাত্রমসদীর্ঘ্যতে।
যথাবস্থিতসর্বার্থবাদিভিত্ত্যুদ্ভবাদিভিঃ ॥ ৫০৯ ॥

“ইহা রজত” এইরূপ শুক্তিরজত-জ্ঞানস্থলে “ইদং” অর্থাৎ “ইহা” এই পদের বাচ্য শুক্তি সত্য বস্তু উহা চূর্ণ প্রস্তুতরূপ কার্যের উপযোগী, পরন্তু রজতই অসৎ, যথার্থবাদী তত্ত্ববাদিগণ এইরূপ বলিয়া থাকেন ॥ ৫০৯ ॥

যদগুণো ন প্রমাহেতুর্দোষাভাবশ্চ নেয্যতে।
অনাগু-তর্কিকোক্তবাদ্যাদগুণোক্তত্বং গুণো ন তৎ ॥ ৫১০ ॥

বিষয়ের সম্ভাব্য রূপ-গুণ অথবা দোষাভাব বেরূপ প্রত্যক্ষের হেতু নহে সেইরূপ
অনাপ্ত (অযথার্থবাদী) তর্কিকগণের উক্ত আপত্তিও বেদপ্রামাণ্যে গুণ নহে।। ৫১০।।

তস্মান্নিত্যৈব বেদাখ্যবিদ্যা বিদ্যাবতাং মতে।

নিত্যায়াক্ষ কথং দ্বৈতমদ্বৈতং কিল তে প্রিয়ং।। ৫১১।।

অতএব পণ্ডিতগণের মতে বেদবিদ্যা অনাদিনিত্যা, তাহাতে দ্বৈতভাব কল্পনার ক্ষমতা
নাই, অদ্বৈতবাদিগণ বিশেষতঃ দ্বৈধকল্পনায় অসমর্থ।। ৫১১।।

তৎ স্বতন্ত্ৰেন সর্বত্র প্রামাণ্যং গৃহ্যতে শ্রুতৌ।

পুংদোষ-মূলদোষস্যাভাবাত্তচ্চ ন চাল্যতে।। ৫১২।।

বেদপ্রামাণ্য দ্বতঃসিদ্ধ বলিয়া পুরুষদোষ প্রভৃতি দোষের অভাবহেতু প্রামাণ্য সুস্থিত হইল।।

৫১২।।

অতত্ত্বাবেদকঙ্কাক্রিরতো বেদে ন শোভতে।

অতত্ত্বাবেদকস্তস্য গুরুরেবেতি মে মতিঃ।। ৫১৩।।

এতাদৃশ বেদশাস্ত্রের কোন ভাগ অতত্ত্বজ্ঞাপক এইরূপ কল্পনাকারীর গুরুই
অতত্ত্বজ্ঞাপক।। ৫১৩।।

অকামঃ কাম্যবিধিনা কুতো বা ন প্রবর্ততে।

লিঙলোট্যব্যপ্রত্যয়ান্তপদোপেতবিশেষকলাৎ।। ৫১৪।।

যদীষ্টসাধনং তস্য তন্নেত্বেবা প্রবর্তকং।

তর্হ্যাবশ্যকমিষ্টস্য বেতুত্বং বোধয়েদ্ধি যৎ।

তদেব বাক্যং মানং স্যালোটাযুক্তং লটাপি বা।। ৫১৫।।

সম্প্রতি - বেদের কার্যত্ববাদী মীমাংসকগণের মত নিরাকরণ হইতেছে - লিঙ,
লোট্ ও তব্য প্রত্যয়ান্তপদযুক্তি বেদবাক্যসমস্তের প্রবৃত্তিজনক প্রমাণ ইহা মীমাংসকগণ বলিয়া
থাকেন। তাহাদের নিকট জিজ্ঞাস্য এই যে কামনাশূন্যপুরুষ ও লিঙ প্রভৃতিঘটিত বিধিবাক্য
বলে কিজন্য প্রবৃত্ত হয় না? বাক্যবোধফলের ইষ্টতাভাববশতঃ লোক প্রবৃত্ত হয় না; ইষ্টতাজ্ঞান
হইলে প্রবৃত্ত হয়, এইরূপ স্বীকার করিলে ইষ্টসাধনা-বোধকবাক্যই প্রবর্তক, ইহা তোমা কর্তৃক

অসীকৃত হইল; তাহা হইলে যে বাক্য ইষ্টসাধনতা-বোধক তাহা “লট” প্রভৃতি যে কোন প্রত্যয়যুক্তই হউক না - প্রবর্তক হইবেই ইহা সিদ্ধ হইল ॥ ৫১৪ - ৫১৫ ॥

যোগে বিধিঃ কুতো বেদে ক্রিয়ান্তরবিধিং বিনা ॥ ৫১৬ ॥

যাহা কার্য্যবোধক উক্তবাক্যই প্রবর্তক ইহা মীমাংসক মত, এ বিষয়ে জিজ্ঞাসা এই যে - স্বর্গকামীপুরুষ কিজন্য কারীরী (বৃষ্টিজনক) যাগে প্রবৃত্ত হয় না? ॥ ৫১৬ ॥

যদ্যন্তি স্বর্গবেতুত্বং যাগ এবতি মন্যসে।

তর্হি সিদ্ধবিধেঃ পৃষ্ঠলম্বী তব বিধির্হ্যভূৎ ॥ ৫১৭ ॥

জ্যোতিষ্টোমযাগ স্বর্গসাধনরূপে সিদ্ধ আছে, কারীরীযাগ সিদ্ধ নহে - এই কথা বলিলে সিদ্ধার্থবোধকবাক্যেরই প্রবর্তকত্ব স্বীকৃত হইল ॥ ৫১৭ ॥

অতস্তেনৈব বিধিনা বাকসর্ব্বামানতাং ব্রজেৎ।

অস্ত্যায়ুরিতিবাক্যঞ্চ নো চেম্মানং ভবেন্ন তে ॥ ৫১৮ ॥

অতএব সিদ্ধার্থ-বোধক সকলবাক্যই প্রমাণ, অন্যথা “তোমার আয়ুঃ আছে” “তোমার পুত্র জীবিত আছে” ইত্যাদি লিঙ্ লোট প্রভৃতি প্রত্যয়শূন্যবাক্যেরও প্রামাণ্য হইতে পারে না ॥ ৫১৮ ॥

তস্মাদাচার্য্যতরপি সরণিঃ শোভতেতরাং।

মঃ স্বান্ বিতিমিরান্ কুর্বন্ সদা হৃদব্যোমি জুস্ততে ॥ ৫১৯ ॥

চাক্ষুর্ক প্রভৃতি যাবতীর দুর্শ্বতনিরাসক মধ্বনামক সূর্য্য নিজ ভক্তগণের হৃদয়াক্ষকার পরিহার সহকারে হৃদয়াকাশে সর্ব্বদা প্রকাশিত রহিয়াছেন ॥ ৫১৯ ॥

গৃষ্ট্যোর্মিথো বিরোধে হি হত্বৈকামপরাজ্জুখীং।

বিরোধশাস্তিঃ কঃ কুর্য্যাদ্দিনা স্নেচ্ছকুমারকান্ ॥ ৫২০ ॥

বেদসকলের মধ্যে পরস্পর বিরোধ দৃষ্ট হইলে একটীতে অতদ্বক্তাপক অপ্রমাণ বলিয়া অন্যটীকে প্রমাণ বলা অসঙ্গত। ধেনুদ্বয়ের মধ্যে পরস্পরবিরোধ উপস্থিত হইলে একটার বধ করিয়া অন্যের বিরোধ পরিহার স্নেচ্ছগণ ব্যতীত অন্য কেহই করিতে পারে না ॥ ৫২০ ॥

তৃণপিণ্যাকদানেন কৃদ্ধার্থান্তরলালসাং।

ততঃ প্রচ্যাবয়েদেকাং ক্রুদ্ধাপ্যহন্যাধ্বনা ব্রজেৎ॥ ৫২১॥

এবং শ্রুত্যোর্বিরোধেপি যা বাগন্যার্থবর্তিনী॥

তাং তদর্থপরাং কৃদ্ধা মোচয়েৎ কলহং তয়োঃ॥ ৫২২॥

ধেনুদ্বয়ের তাদৃশ বিরোধস্থলে তৃণপিণ্যাক (তিলকঙ্ক খোল) প্রভৃতি আহাৰ্য্য প্রদান করিয়া একটীর চিন্তা বিষয়াস্তরে আকৃষ্ট করিলেই ক্রুদ্ধা অন্য ধেনু ও অনাদিকে চলিয়া যায়, এইরূপ শ্রুতিদ্বয়ের বিরোধস্থলেও যে শ্রুতি অন্য অর্থের প্রতি পাদক তাহার তাদৃশ অর্থকল্পনা করিয়াই বিরোধ পরিহার করিবে॥ ৫২১ - ৫২২॥

অতত্ত্বাবেদিকাভ্বেকা তত্ত্বস্যা বেদিকা পরা।

ইত্যাদুক্তিস্ত্বমানত্বপ্রাপ্ত্যাহসূত্যা জনং শ্রুতেঃ॥ ৫২৩॥

একটি শ্রুতি অতত্ত্বজ্ঞাপক অপরটি তত্ত্বজ্ঞাপক এইরূপ উক্তি হইতে শ্রুতির অপ্রামাণ্যই উপস্থিত হয় বলিয়া উহা শ্রুতির প্রাণঘাতস্বরূপ হইয়া থাকে॥ ৫২৩॥

সাদৃশ্যৈক্যে স্থানমতোরৈক্যে ব্যাপ্তৈক্যপূর্বকৈ।

সাবকাশৈক্যবাগ্ভেদবাক্ তু স্বার্থপরায়ণা॥ ৫২৪॥

সাদৃশ্য বিষয়ক ঐক্য, স্থান বিষয়ক ঐক্য, বুদ্ধি বিষয়ক ঐক্য, এবং ব্যাপ্তিবিষয়ক ঐক্যে অভেদবচনের অবকাশ রহিয়াছে। পরন্তু ভেদবচনের কুত্রাপি অবকাশ নাই, কেবলমাত্র উহা নিজ অর্থেরই প্রতিপাদক হইয়া থাকে॥ ৫২৪॥

একাভূতাস্ত কুরব একীভূতো নৃপাবিমৌ।

ঐক্যাদ্বয়স্য ঋভুমানিত্যাদুক্তির্বিচার্য্যতাৎ॥ ৫২৫॥

“কুরুগণ একীভূত হইয়াছে” একথা হইতে তাহাদের স্থানিকাই প্রতিপাদিত হয়, “নৃপদ্বয় একীভূত হইয়াছে” ইহা বুদ্ধিবিষয়ক ঐক্যের উদাহরণ। “শয়নে, ভ্রমণে, সম্ভাবণে এবং ভোজনে কৃষ্ণ ও আমার ঐক্যবশতঃ ভগবান্ শ্রীকৃষ্ণ বয়সাজ্ঞানে আমার সকল অপরাধ ক্ষমা করিয়াছেন” ভাগবতস্থ এই অঙ্কুরের উক্তিতে শয়ন প্রভৃতি বিষয়ে কৃষ্ণ ও অঙ্কুরের যে ঐক্যশব্দ কথিত হইয়াছে, উহা ব্যাপ্তিবিষয়ক ঐক্য প্রতিপাদক অর্থাৎ একজনের শয়নাদিকর্ম্মে প্রবৃত্তি হইলে অন্যেরও ঐ বিষয়ে নিয়তানুসরণ প্রতিপাদক। অতএব এই সকল উক্তি বিচার কর॥ ৫২৫॥

লিঙ্গানুশাসনং যস্মাদেকে মুখ্যান্যকেবলাঃ।

ইত্যাহ ভেদ এবৈক্যং মুখ্যতা বা ততো ভবেৎ।। ৫২৬।।

অমরকোষে “এক” শব্দ মুখ্য, অন্য এ কেবল অর্থবাচক, অতএব “একমেবাদ্বিতীয়ং ব্রহ্ম” এই শ্রুতিতে ভেদ পরিত্যাগ না করিয়াও “এক” শব্দ মুখ্য বা অন্য অর্থের প্রতিপাদক হইয়া থাকে। ৫২৬।

যদা তবৈক্যশব্দোহয়ং ভেদং বক্ত্র্যখিলেশিতুঃ।

বক্তি সর্বোক্তমাত্ত্বং বা প্রতিবক্তি কথং ভবান্।। ৫২৭।।

যৎকালে এই শ্রুতিগত “এক” শব্দ বিষ্ণুর ভেদ অথবা সর্বোক্তমাত্ত্ব প্রতিপাদক হয় তৎকালে ঐক্যবাদিগণের কি যুক্তি আছে?।। ৫২৭।।

এবং নির্গুণবাক্যঃ সামান্যবচনত্বতঃ।

দোষরূপগুণাভাবপরং কর্ত্ত্বং হি শক্যতে।। ৫২৮।।

এইরূপ “সাক্ষী চেতাঃ কেবলো নির্গুণশ্চ” এই শ্রুতিস্থ নির্গুণপদ ও সামান্যবাচক বলিয়া দোষরূপগুণের (ধর্মের)ই অভাববাচক।। ৫২৮।।

এষ সর্বেশ ইত্যাদি বিশেষবচনস্ত যৎ।

অন্যার্থশূন্যং তৎস্বার্থং প্রাণত্যাগেহপি ন ত্যজেৎ।। ৫২৯।।

বিষ্ণুর অনেকগুণ প্রতিপাদক “ইনি সর্বেশ্বর” ইত্যাদি বচনসমূহ নিরবকাশ অর্থাৎ ইহাদের অন্য অর্থ কল্পনা করা যায় না। শ্রুতির সর্বতোভাবে বিনাশ হইলেও সেই সকল অর্থের বিনাশ অসম্ভব।। ৫২৯।।

ন হিংস্যাতিতি বাক্যং হি ক্রতোরন্যত্র মান্যতে।

তদ্বত্থবিভক্ত্যন্ত সর্বশব্দাঘ্রিতাং শ্রুতিং।।

শ্রোতাদন্যত্র নয়তা তচ্ছূন্যা কিং ন নীয়তে।। ৫৩০।।

“মা হিংস্যাৎ সর্বাভূতানি” ইত্যাদি বচন যেরূপ শ্রুতিবিহিত হিংসার অতিরিক্ত হিংসার নিষেধক যদিও এস্থলে “ভূতানি” এই বহুবচন এবং “সর্বা” এই সর্বপদদ্বারা নিখিল প্রাণিরই উপলব্ধি হইতে পারে তথাপি কেবলমাত্র যজ্ঞতিরিক্ত পশু এইরূপ অর্থই

সাবকাশ বলে কল্পিত হইয়া থাকে, অতএব পূর্বশ্রুতিহু বহুবচন বা সর্বশব্দশূন্য কেবলমাত্র নিৰ্গুণশব্দের সাবকাশত্ব কল্পনায় ভয় কি? ॥ ৫৩০ ॥

অতঃ সামান্যতো যত্ন নিষেধবচনং শ্রুতো।
বিশেষবাক্যবিহিতং ন হি তৎ প্রতিষেধতি ॥ ৫৩১ ॥

অতএব সামান্যতঃ সিদ্ধনিষেধবচন বিশেষসিদ্ধ বিধিবাক্যের বাধক হইতে পারে না ॥ ৫৩১ ॥

যোহসৌ নিৰ্গুণ ইত্যুক্তঃ শাস্ত্রেবু জগদীশ্বরঃ।
প্রাকৃতেহৈয়সংযুক্তৈর্গুণৈর্হীনত্ব মুচ্যতে।
ইতি পাদ্মে ত্রয়স্ত্রিংশাধ্যায়ে কুদ্রস্য বাগিয়ং ॥ ৫৩২ ॥

শাস্ত্রসমূহে জগদীশ্বর বিষয় যে নিৰ্গুণরূপে উক্ত হইয়াছেন, তদ্বিষয়ে প্রাকৃত হোয়গুণশূন্যরূপ তাৎপর্যই জানিতে হইবে ইহা পদ্মপুরাণস্থ ত্রয়স্ত্রিংশৎ অধ্যায়ে শ্রীশিব বলিয়াছেন ॥ ৫৩২ ॥

শব্দস্য লব্ধা যোগ্যার্থমযোগ্যার্থো ন মৃগ্যতে।
দুষ্কার্থী বুদ্ধিমান্ দোষী কন্তং বস্তুগলন্তনং ॥ ৫৩৩ ॥

দুষ্কার্থী বুদ্ধিমান্ পুরুষ যেরূপ গোস্তন ব্যতীত অজাগলস্থিত স্তনাকৃতি লব্ধমান মাংসদেশের দোহন করে না সেইরূপ শব্দের যোগ্য অর্থলাভ সম্ভবপর হইলে অসার অযোগ্য অর্থের অনুসন্ধান উচিত নহে ॥ ৫৩৩ ॥

সঙ্খ্যায়াং বন্দতে যোগী সঙ্খ্যাং ভোগী তু সুন্দরীম্।
যুগপদ্যতিভেদস্তদভিন্নয়োরিব নান্যথা ॥ ৫৩৪ ॥

ঐক্যবাক্যের যে রূপ বুদ্ধিবিষয়ক ঐক্যপ্রভৃতি অর্থ কল্পিত হয় সেইরূপ ভেদবাক্যের বুদ্ধিবিষয়ক ভেদ প্রভৃতি অর্থ কল্পনা করিলেও পুরুষগত ঐক্য সিদ্ধ হয় না।

এক সঙ্খ্যাকালেই যোগিগণের সঙ্খ্যা-বন্দনে বুদ্ধি এবং ভোগিগণের সুন্দরী রমণে বুদ্ধি উপস্থিত হয়। এতাদৃশ এককালীন বুদ্ধিভেদও ভিন্ন ভিন্ন ব্যক্তিরই হইয়া থাকে, পরন্তু একজনের নহে ॥ ৫৩৪ ॥

সখায়ৌ সযুজৌ চেতি মতিস্থানভিদে স্ফুটং।

যৎ প্রত্যাহ ততোহপ্যাহ ভেদবাগ্ভেদমেব হি ॥ ৫৩৫ ॥

“দ্বা সুপর্ণা ইত্যাদি শ্রুতিতে দ্বিবচনান্ত সখি এবং সযুজ এই পদদ্বয় দ্বারা যথাক্রমে মতিভেদ এবং স্থান-ভেদ নিরাকরণ পূর্বক “দ্বৌ” এই পদ দ্বারা স্বরূপ-ভেদ স্পষ্টরূপে প্রতিপাদিত হইতেছে ॥ ৫৩৫ ॥

ঐক্যোক্তেঃ স্ববিরোধিন্যাঃ সখ্য-স্থানৈক্যাদিনী।

যদগতী চাহ তদ্বাদী কৃপাণীয়ং বিরোধিনাং ॥ ৫৩৬ ॥

এই শ্রুতি “সখায়ৌ” ও “সযুজৌ” এই পদদ্বয়দ্বারা স্ববিরোধী ঐক্য বাক্যসমূহের স্থানগত ঐক্য ও বুদ্ধিগত ঐক্যরূপ অর্থান্তরকল্পনা করিয়া স্বয়ং ভেদেরই প্রতিপাদক হইয়া থাকে, অতএব ইহা বিরোধিগণের নিরাকরণে অসি সদৃশ ॥ ৫৩৬ ॥

নারায়ণঃ পরং ব্রহ্ম নান্যদ্রব্ধা ততঃ পরং।

প্রাকস্টেরন্মু যঃ শেতে বটপত্রপুটে প্রভুঃ ॥ ৫৩৭ ॥

সর্ব বিষয়ে সমর্থ যে ভগবান্ নারায়ণ সৃষ্টির পূর্বে প্রলয়জলে বটপত্র মধ্যে শয়ন করেন, তিনিই পরমব্রহ্ম তদতিরিক্ত পরমব্রহ্ম নাই ॥ ৫৩৭ ॥

বন্ধকীভূতসত্ত্বাদি-দুর্গুণানং বিবর্জনাৎ।

স এব নিগুণং ব্রহ্মোক্ত্যুক্তঃ সদগুণবৎহিতঃ ॥ ৫৩৮ ॥

সেই নারায়ণই সংসারবন্ধক সত্ত্বাদিগুণত্রয়শূন্য বলিয়াই অনন্তগুণ পূর্ণ হইলেও নিগুণরূপে কথিত ॥ ৫৩৮ ॥

তন্মুকুন্দাভিধং ব্রহ্ম বেদাখ্যব্রহ্মবর্ণিতং।

ব্রাহ্মণানং পরং দৈবং ব্রহ্মসূত্রপ্রকাশিতং ॥ ৫৩৯ ॥

সেই মুকুন্দ সংজ্ঞক পরমব্রহ্মই সকল বেদে বর্ণিত হইয়াছেন, তিনিই ব্রাহ্মণগণের পরম দেবতা এবং ব্রহ্মসূত্রেও তিনিই প্রকাশিত ॥ ৫৩৯ ॥

সহস্রশীর্ষং দেবং বিশ্বাক্ষং বিশ্বশল্পবং।

বিশ্বং নারায়ণং দেবমক্ষরং পরমং পদং ॥ ৫৪০ ॥

ভগবান্ বিষ্ণুঃ সহস্রমস্তকাদি অঙ্গবিশিষ্ট সর্বব্রহ্মদৃষ্টিসম্পন্ন, সকলের সুখ সাধক
নিখিলজগতে পরিব্যাপ্ত গুণাশ্রয়, বিনাশশূন্য এবং সর্বোত্তম ॥ ৫৪০ ॥

বিশ্বতঃ পরমাং নিত্যং বিশ্বং নারায়ণং হরিং।

বিশ্বমেবেদং পুরুষস্তদ্বিশ্বমুপজীবতি ॥ ৫৪১ ॥

তিনি নিখিলজগতে উত্তমবস্ত্র অকার-প্রতিপাদ্য নারায়ণ এবং হরি প্রভৃতি শব্দবাচ্য,
তিনিই বিশ্বব্যাপকত্ব, বিশ্বকর্তৃত্ব ও বিশ্বরক্ষণ হেতু বিশ্বশব্দের দ্বারা উক্ত হইয়া থাকেন, উক্ত
পুরুষের অনুসরণেই জগৎ জীবিত রহিয়াছে ॥ ৫৪১ ॥

পতিং বিশ্বস্যাত্মেশ্বরং শাস্তাতং শিবমচ্যুতং।

নারায়ণং মহাজ্ঞেয়ং বিশ্বত্মানং পরায়ণং ॥ ৫৪২ ॥

তিনি নিখিল বিশ্বপতি স্বতন্ত্র, সর্বদা একরূপ বিশিষ্ট পরমমঙ্গলময়, অবিনশ্বর,
মহাপুরুষরূপে জ্ঞেয়, সর্বব্যাপী, এবং মুখ্য আশ্রয়স্বরূপ ॥ ৫৪২ ॥

নারায়ণপরো জ্যোতিরাত্মা নারায়ণঃ পরঃ।

নারায়ণং পরব্রহ্ম তত্ত্বং নারায়ণং পরং ॥ ৫৪৩ ॥

নারায়ণ পরম জ্যোতিঃস্বরূপ সর্বস্বামী, পরমব্রহ্ম, পরতত্ত্ব এবং সর্বোত্তম ॥
৫৪৩ ॥

যচ্চ কিঞ্চিৎ জগৎ সর্বং দৃশ্যতে শ্রুয়তেহপি বা।

অন্তর্বহিঃশ্চ তৎ সর্বং ব্যাপ্য নারায়ণস্থিতঃ ॥ ৫৪৪ ॥

ইহলোকে যে কোনরূপ বস্তু দৃষ্ট বা শ্রুত হয়, তাদৃশ চরাচরাণ্যক সর্বজগতের
অন্তর এবং বহির্দেশ ব্যাপিয়া নারায়ণ অবস্থিত ॥ ৫৪৪ ॥

ইতি স্পষ্টা হ্যপনিষৎ পরং ব্রহ্মাহ তৎ প্রভুং ॥ ৫৪৫ ॥

এইরূপ ঋক্‌সংহিতাঙ্কিত নারায়ণ উপনিষদের বচনসকল নারায়ণকে পরম ব্রহ্ম
ও প্রভুরূপে প্রতিপাদন করিতেছে ॥ ৫৪৫ ॥

বিশ্বতঃ পরমত্বঞ্চ বিশ্বশক্তিমিতাং তথা।

বিশ্বোপজীবাতামাশ্বেশ্বরতাক্ষরতে তথা ॥ ৫৪৬ ॥

শাস্ত্রতত্ত্বাচ্যুতস্তে চ মহাজ্ঞেয়ত্বমেব চ।

অন্তর্বাহশ্চ বিশ্বস্য ব্যাপ্ত্বং চাপ্যনন্ততাং ॥ ৫৪৭ ॥

ব্রহ্মধর্ম্মানিমান্ সর্বান যশ্মিন্নারায়ণে শ্রুতিঃ।

সহস্রশীর্ষি পুরুষে তন্মাস্মৈব পুনঃপুনঃ ॥ ৫৪৮ ॥

এই শ্রুতি বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব, সর্বসুখসাধনত্ব, সর্বজীবনপ্রদত্ব, সর্বেশ্বরত্ব, অক্ষরত্ব, শাস্ত্রতত্ত্ব, অচ্যুতত্ব, মহত্ব, জ্ঞেয়ত্ব, অন্তর্বাহিব্যাপ্তত্ব, অনন্তত্ব এবং পরব্রহ্মত্বাদি মহাবিশ্বধর্ম্মসকল সহস্রশীর্ষ্যাদিবিষিষ্ট নারায়ণে হরিনারায়ণাদি প্রসিদ্ধ নাম উচ্চারণ পূর্বক বলিতেছেন ॥ ৫৪৬ - ৫৪৮ ॥

আম্মাতে সংকলয্যাহ মহাতাৎপর্য্যপূর্ব্বকং।

স এব হি পরংব্রহ্ম ব্রহ্মলক্ষণ-বেদিনাং ॥ ৫৪৯ ॥

শ্রুতি পূর্ব্বোক্ত নামসমূহপ্রতিপাদ্য বিষ্ণুর পরমব্রহ্মত্বাদি বলিতেছেন অতএব ব্রহ্মলক্ষণস্ত পুরুষগণের নিকট সেই গুণপূর্ণবস্তুই ব্রহ্ম ॥ ৫৪৯ ॥

পরং ব্রহ্ম পরং জ্যোতিঃ পরং তত্ত্বং পরং পদং।

পরমাত্মেতি চ ব্রহ্ম নাম্না নারায়ণং প্রভুং ॥ ৫৫০ ॥

উদ্दिश्य পৌনঃপুন্যেন ব্রহ্মণো লক্ষণানি চ।

সর্ব্বগ্যুত্তেগুত্তরগ্রাহে পরীক্ষা চ যতঃ কৃত্য।

শ্রুত্যালক্ষণশাস্ত্রস্য মর্য্যাদামনুসৃত্য হি ॥ ৫৫১ ॥

শ্রুতি নারায়ণকে উদ্দেশ করিয়া পরব্রহ্ম পরজ্যোতিঃ পরতত্ত্ব, পরপদ পরমাত্মা ইত্যাদি শব্দ উল্লেখ এবং তৎসমুদয়দ্বারা ব্রহ্মলক্ষণ প্রতিপাদন পূর্ব্বক উত্তরগ্রাহে লক্ষণশাস্ত্রের রীতি অনুসরণে পরীক্ষা করিতেছেন ॥ ৫৫০ - ৫৫১ ॥

শৃঙ্গগ্রাহিতয়া তস্য হৃদগুহায়াং প্রদর্শনাং।

উক্তলক্ষণপূর্ণস্য পরমাত্মাভিধস্য চ ॥ ৫৫২ ॥

শৃঙ্গগ্রাহিন্যানুসারে শ্রুতি তাঁহার নাম নির্দেশ করিয়া এবং লক্ষণ সকলও স্পষ্টরূপে প্রতিপাদিত করিয়া সর্বপুরুষহৃদয়গতত্ব নির্ধারণ করেন।

(শৃঙ্গগ্রাহিন্যায় -যে রূপ কোন ব্যক্তি “গরু কাহাকে বলে” এইরূপ প্রশ্ন করিলে উত্তরদাতা সাক্ষাদভাবে গরুর শৃঙ্গ ধারণ পূর্বক বলেন যে - “ইহার নাম গরু” সেইরূপ সাক্ষাদভাবে কোন বস্তুর নির্দেশ-প্রণালীই শৃঙ্গগ্রাহিন্যায় নামে কথিত হয়।) ॥ ৫৫২ ॥

রাজা রাজসু মুখ্যো হি মহারাজ ইতীর্যতে।

আত্মাহন্যাত্মসু মুখস্য পরমাত্মা তথা প্রভুঃ ॥ ৫৫৩ ॥

যে রূপ লোকमध्ये যিনি সকল রাজার উত্তম তিনিই মহারাজপদবাচ্য সেইরূপ সকলাত্মার মধ্যে যিনি মুখ্য তিনিই পরমাত্মা নামে কথিত হন ॥ ৫৫৩ ॥

যন্ত প্রস্তাবিতঃ পূর্বমাত্মা নারায়ণঃ পরঃ।

পরমাত্মেতি চাত্তোক্তঃ স এব স্যান্ন সংশয়ঃ ॥ ৫৫৪ ॥

শ্রুতিতে পূর্বে আত্মানারায়ণ এইরূপ প্রস্তাব করিয়া উত্তরস্থলে পরমাত্মা এইরূপ বলায় তিনিই সর্বোত্তম ইহা অবগত হওয়া যায় ॥ ৫৫৪ ॥

তৎ স ব্রহ্মেতি বাক্ততত্ত্বভিধামাহ নাহভিদাং।

মহেশ্বর-শিবশ্রুত্যোঃ পৌনরুক্ত্যভয়াদপি ॥ ৫৫৫ ॥

এই হেতু - “স ব্রহ্মা স হরিঃ” ইত্যাদি শ্রুতি বিবৃতির তত্ত্বশব্দবাচ্যত্বই প্রতিপাদিত করিতেছেন পরন্তু অভেদ প্রতিপাদন করেন নাই, অভেদ প্রতিপাদকত্ব বলিলে “স শিবঃ” “স মহেশ্বরঃ” এই পদদ্বয়দ্বারা বারদ্বয় অভেদ প্রতিপাদন-হেতু পুনরুক্তি দোষ হয় ॥ ৫৫৫ ॥

প্রাণুক্তার্থোপসংহত্রী মহেশ্বরমহীশ্বরে।

শয়ানমাহ তস্যৈকো কস্যাসৌ স্যান্মহেশ্বরঃ ॥ ৫৫৬ ॥

প্রাণুক্ত সর্ববিষয়ের উপসংহার পূর্বক বিষ্ণুপ্রতিপাদিকাশ্রুতি মহেশ্বর শব্দদ্বারাও বিষ্ণুকেই প্রতিপন্ন করিতেছেন। সর্ববিষয়ক অভেদ বলিলে সমস্তের একরূপ নিরন্ধন ও অন্যপদার্থের অভাব-হেতু মহেশ্বরত্ব উৎপন্ন হয় না ॥ ৫৫৬ ॥

বিশ্বমেবেদং পুরুষস্তদ্বিশ্বমুপজীবতি।

ইত্যেকোক্তেঃ পরঞ্চান্যা গতিমাহ ততোহপি ন ॥ ৫৫৭ ॥

“বিশ্বমেবেদং পুরুষঃ” ইত্যাদি বাক্যে একা প্রস্তাব করিয়া “তদ্ বিশ্ব মুপজীবতি” এই বাক্যে বিশ্বের উপজীব্য বলিয়া বিশ্বের সহিত অভিন্ন এইরূপ অর্থদ্বারা একের গতি নির্দেশ করায় শ্রুতির অভেদ বিষয়ে তাৎপর্য্য নাই জানা যায় ॥ ৫৫৭ ॥

যদ্বিশ্বং পুরুষাখ্যং তমুপজীবতি তৎসদা।

বিশ্বং পুরুষইত্যুক্তং যত্তদোনিত্যযোগতঃ ॥ ৫৫৮ ॥

যে হেতু বিশ্ব অর্থাৎ জগৎ পুরুষসংস্কৃক বিশ্বের আশ্রয়েই জীবিত রহিয়াছে সেই হেতুই পুরুষের সহিত বিশ্বের অভেদ বলা হইয়াছে ॥ ৫৫৮ ॥

শ্রুতার্থমিখমেবাহঃ পুংক্লেব্যাদ্যে তু বিভাতি।

কশ্চিন্দ্যচ্ছ্রুতি-সৌন্দর্য্যাঃ সৌন্দর্য্যং চরণদ্বয়ে ॥ ৫৫৯ ॥

“যৎ” এ তৎ শব্দের নিত্যসম্বন্ধ অঙ্গীকার পূর্বক শ্রুতির অর্থ পূর্বোক্তরূপেই বক্তব্য অন্যথা “বিশ্বং পুরুষঃ” “তদ্ বিশ্বং” এইরূপ নপুংসক এবং পুংলিঙ্গপদসমূহের একত্র অম্বয় হইতে পারেনা, ভিন্নলিঙ্গ পদপ্রয়োগদ্বারা ভেদই অবগত হওয়া যায়, আপাতপ্রতীতি-অনুসারেই কেবল অভেদ লাভ হয়, এ বিষয়ে শ্রুতিরমণীর বিরুদ্ধার্থ প্রতিপাদনরূপ দোষ পরিত্যাগ করিয়া ভেদরূপ একার্থ প্রতিপাদনদ্বারা সৌন্দর্য্যরক্ষাই উচিত, পরন্তু বিনাশ করা সঙ্গত নহে ॥ ৫৫৯ ॥

অতঃ শ্রুতার্থমীমাংসা নিপুণানাং বিবেকিনাং।

মতে নারায়ণো দেবঃ পরব্রহ্ম ন চাপরঃ ॥

ইতি নির্ণীয়েতে নো চেৎ শ্রুতিরেষা প্রকুপ্যতি ॥ ৫৬০ ॥

অতএব বেদার্থবিচারনিপুণ বিবেকিগণের সিদ্ধান্তানুসারে নারায়ণই পরম ব্রহ্মরূপে নির্ণীত হইয়া থাকেন, অন্যথা পূর্বোক্ত শ্রুতি কুপিতা হইয়া থাকেন ॥ ৫৬০ ॥

দেবানামবমোহয়িবৈ বিষ্ণুস্ত পরমঃ প্রভুঃ।

তদন্তরেণ ব্রহ্মাদ্যাঃ সর্বা অন্যান্ত দেবতাঃ ॥ ৫৬১ ॥

ঋগ্বেদ ব্রাহ্মণং হ্যাদাবেবং তরতমত্বতঃ।

দেবান্ সৰ্বান্ বিবিচ্যোক্ত্বা বিষ্ণেঃ পরমতাং জগৌ।। ৫৬২।।

“অগ্নির্বে দেবানামবমঃ বিষ্ণুঃ পরমঃ তদন্তরা অনাদেবতাঃ” এই ঋগ্বেদ ব্রাহ্মণে বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব অন্য-দেবগণের মধ্যমত্ব এবং অগ্নির অধমত্ব স্পষ্টরূপে প্রতিপাদিত হইয়াছে।। ৫৬১-৫৬২।।

তস্মাত্তু পরমং বস্তু ন কিঞ্চিদপি শংসতি।

এতে প্রধানা দেবেষু তেষ্যপ্যেষ ক্রমঃ কিল।। ৫৬৩।।

অতএব বিষ্ণু অপেক্ষা উত্তম বস্তু কিছুই নাই, সর্বপ্রধান দেবগণের মধ্যেও এই ক্রম পূজনীয়।। ৫৬৩।।

অতো বিষ্ণুঃ পরং ব্রহ্ম সৰ্বশ্রুতিমতাদভুৎ।

বিষ্ণোরন্যং পরং ব্রহ্ম ন শ্রৌতমিতি চাপ্যভুৎ।।

বেদব্যাখ্যানরূপং যদ ব্রহ্ম ব্রহ্ম ব্রাহ্মণং বুধাঃ।। ৫৬৪।।

এইরূপ সমস্ত শ্রুতির সিদ্ধান্তদ্বারা বিষ্ণুই পরমব্রহ্ম এবং অন্য দেবগণ অধম এইরূপ ব্যবস্থা নির্ণীত হইয়াছে, ব্রাহ্মণভাগ বেদের ব্যাখ্যা স্বরূপ বলিয়া ব্রাহ্মণভাগে উক্তবিষয়ই বেদতাৎপর্যরূপে জ্ঞাতব্য।। ৫৬৪।।

উক্তার্থস্য সমস্তস্য প্রমাণেন প্রসিদ্ধতাং।

বৈশদেনাহ তদ্বক্তি সৰ্বমানেশ্চ সিদ্ধতাং।। ৫৬৫।।

শ্রুতি স্থায়ী উক্তির দৃঢ়তা সম্পাদনের জন্য “অগ্নির্বে” ইত্যাদি স্থলে “বৈ” শব্দ উল্লেখ করেন। “বৈ” শব্দ বাক্যার্থের সর্ব-প্রমাণ সিদ্ধত্ব জ্ঞাপক।। ৫৬৫।।

শ্রুত্যা স্মৃত্যানুমানেন প্রত্যক্ষেন চ যোগিনাং।

বিষ্ণেঃ সর্বোত্তমত্বং হি সিদ্ধমিত্যাহ সা শ্রুতিঃ।। ৫৬৬।।

শ্রুতি, স্মৃতি, অনুমান ও যোগিগণের প্রত্যক্ষদ্বারা বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব সিদ্ধ হইয়া থাকে ইহাই শ্রুতি “বৈ” শব্দ দ্বারা বলিয়াছেন।। ৫৬৬।।

অতন্ত্রিদেবৈতকাং স্যাম পুরাণশতৈরপি।
বিরোধে ত্বনপেক্ষং স্যাদিতি যৎসূত্রশাসনং ॥ ৫৬৭ ॥

অতএব শত পুরাণকর্তৃকও বিষ্ণু, ব্রহ্মা এবং রুদ্রের একত্ব বলিবার সামর্থ্য নাই;
শ্রুতিবিরোধ হইলে শ্রুতির অপ্রামাণ্য নির্ণীত হয় ইহাই জৈমিনিও বলিয়াছেন ॥ ৫৬৭ ॥

যত্তালক্ষ্যাদিভৃৎতা দেবা দেব্যাশ্চ মধ্যগাঃ।
তত্তাঃ স্ত্রীপুংসয়োঃ শক্ত-দেবতোক্ত্যা শ্রুতির্জগৌ ॥ ৫৬৮ ॥

অগ্নিব্যতীত অন্যা সকল দেবতা দেবী এবং ঋষিবাচক সামান্য দেবতা শব্দদ্বারা
সকলের গ্রহণ পূর্বক মধ্যমত্ব নির্ণয়হেতু বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব প্রতিপন্ন হইয়াছে ॥ ৫৬৮ ॥

নাশ্বশুবন্তি তে বিষ্ণেমহিত্বমিতরে দ্বিতি।
যতঃ শ্রুতিরতোপ্যেক্যং তেন নান্যস্য কস্যাচিৎ ॥ ৫৬৯ ॥

“হে বিষ্ণে! অন্যে আপনার মহিমা লাভে সমর্থ হয় না এই শ্রুতিবাক্যে একা
নিরাকরণ-হেতু বিষ্ণুর নিকট ইহাতে সকলের ভেদই অবগত হওয়া যায় ॥ ৫৬৯ ॥

জাতো বা জায়মানো বা বিষ্ণে কশ্চিৎ পুমাংস্তব।
মহিন্নোহস্তং পরং নাপেত্যাহ কাচিচ্ছ তিঃ প্রভুং ॥ ৫৭০ ॥

“হে বিষ্ণে! ভূত এবং ভবিষ্যত কোনপুরুষই তোমার মহিমার পার লাভ করিতে
সমর্থ নহে” এই শ্রুতি বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব বলিয়াছেন ॥ ৫৭০ ॥

তস্মান্নিত্যোহস্য মহিমা ন কদাপি নিবর্ততে।
সত্যং সোহস্য মহিমোত্মাক্তেশ্চ ন নিবর্ততে ॥ ৫৭১ ॥

অতএব বিষ্ণুর নিত্য মহিমা কদাপি নিবৃত্ত হয় না, “সত্যং সোহস্য মহিমা” এই
শ্রুতিবল-হেতুও বিষ্ণুর মহিমার মিথ্যাত্ব প্রতিপাদন করা যায় না ॥ ৫৭১ ॥

অতত্ত্বনির্গুণত্বন্ত নাস্য স্যাদ্ধি কদাচন।
তস্মাৎত্রিগুণশূন্যাত্ত্বানির্গুণোপ্যয়মেব হি ॥ ৫৭২ ॥

অতএব তুমি যে যাবতীয় গুণাভাবকে নির্গুণত্ব বলিয়াছ তাহা বিষ্ণুর পক্ষে কখনও সম্ভব হয় না। পরন্তু সম্ভাদি প্রাকৃতগুণরাহিত্যবশতঃই শ্রুতিসমূহে বিষ্ণু নির্গুণরূপে কথিত হইয়াছেন ॥ ৫৭২ ॥

ব্রহ্মায়ং গুণপূর্ণত্বাৎ পরমশ্চোত্তম ত্বতঃ।

তন্নির্গুণঞ্চ পরমং ব্রহ্ম নারায়ণঃ সদা ॥ ৫৭৩ ॥

অতএব নারায়ণ গুণ-পূর্ণ বলিয়া “ব্রহ্ম” উত্তমত্ব হেতু “পরম” এবং ত্রিগুণ-শূন্য বলিয়া “নির্গুণ” নামে শ্রুতিতে সর্বদা উক্ত হইয়াছেন ॥ ৫৭৩ ॥

ন চ তদ্গুণমিথ্যাত্বান্নিগুণাহবসরস্তব।

নিত্যস্য ব্রহ্মবন্মিথ্যাত্বস্যৈবানুপপত্তিতঃ ॥ ৫৭৪ ॥

বিষ্ণুর ন্যায় নিত্যভূত তদীয় গুণসকলেরও মিথ্যাত্ব অসম্ভব বলিয়া তোমার সম্মত নির্গুণত্বের কোথায়ও অবকাশ নাই ॥ ৫৭৪ ॥

সতঃ সৌহস্য মহিমৈত্যা হ তৎ সত্যতাঞ্চ বাক্।

অতস্ত্বন্নিগুণোক্তিশ্চ ত্রিগুণানাং বিমোচিকা ॥ ৫৭৫ ॥

যেহেতু শ্রুতি তাঁহার নিত্য মহিমা বর্ণন করিয়াছেন সেই জন্য তোমার নির্গুণবাদ ত্রিগুণ মোচনমাত্রেই করিয়া থাকে ॥ ৫৭৫ ॥

নিত্যঃ সত্যশ্চ মহিমা কথং তদ্গ্রাসতামিয়াৎ ॥ ৫৭৬ ॥

নিত্যভূত ও সত্যভূত বিষ্ণুর মহিমা নির্গুণ শ্রুতির গ্রাস-যোগ্য হইতে পারে না ॥ ৫৭৬ ॥

নঞা পরশুনা ছিন্দে পদে ত্বাং নানুযাতি সা।

গুণসত্যত্ব-নিত্যত্ব-কারুণ্যেজিতমূর্তিনা ॥ ৫৭৭ ॥

গুণসমূহের সত্যত্ব ও নিত্যত্বরূপ সূত্রধার “নঞ” রূপ খড়্গ দ্বারা “অনির্গুণ” এই পদের ছেদন করিয়া শ্রুতিকে তোমার নিকট হইতে আকর্ষণ পূর্বক গুণমার্গে প্রেরণ করিতেছে ॥ ৫৭৭ ॥

এবং অনির্ণয়ার্থা যন্তে নির্ণয়তাং ক্ষিপেৎ।

অতস্তদগুণমিথ্যাত্ব সাধকঞ্চ ন কিঞ্চন।। ৫৭৮।।

এইরূপে শ্রুতি অনির্ণয়ত্ব অর্থ প্রতিপাদিকা হইয়া তোমার নির্ণয়ের নিরাকরণ করিতেছেন, অতএব গুণসকলের মিথ্যাত্বসাধক প্রমাণ কিছুই নাই।। ৫৭৮।।

তদুক্তগুণসত্যত্বনিত্যত্বে নৌপচারিকে।। ৫৭৯।।

পূর্বোক্ত গুণগতসত্যত্ব ও নিত্যত্ব উপচারিক বলিতে পার না।। ৫৭৯।।

নেহ নান্যোদিবাক্যমপি তস্মান্ন তান্ ক্ষিপেৎ।

নিত্যসত্যং পরব্রহ্ম কিং শূন্যত্বশ্রুতিঃ ক্ষিপেৎ।। ৫৮০।।

এই রীতি অনুসারে “নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” এই বাক্য ও গুণের নিরাকরণে সমর্থ নহে, নিত্য ও সত্য পরম ব্রহ্ম শূন্যপ্রতিপাদক শ্রুতিদ্বারা নিরাকৃত হইতে পারেন না।। ৫৮০।।

কিঞ্চ ব্রহ্মাণি তদ্বাক্যং নানাভূতং নিষেধতি।। ৫৮১।।

“নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” এই বাক্য ব্রহ্ম ভিন্ন কোন বস্তু নাই অর্থাৎ তাঁহার সহিত তদীয় জ্ঞান আনন্দ প্রভৃতি গুণ ও বিগ্রহের অভেদ বর্তমান ইহাই প্রতিপাদন করিতেছে।। ৫৮১।।

অভিন্নসুগুণস্তোম মন্বজানাক্ষি সান্মুটং।

ন চৈদ্রক্ষাণি জীবৈক্যমপি শক্যমপোহিতুং।। ৫৮২।।

উক্ত শ্রুতি ব্রহ্মের অভিন্ন সুগুণসমূহের নিষেধ করে নাই, যদি তাঁহার সর্বধর্ম এই শ্রুতিদ্বারা নিষিদ্ধ হয় তাহা হইলে জীবের সহিত তাঁহার ঐক্যরূপ (তোমার অভিমত) ধর্ম ও নিষিদ্ধই হইয়া থাকে।। ৫৮২।।

অভিন্নধর্মধর্মিত্বমপি শক্যং তবৈক্যবৎ।

একশেষোহপি তদ্বন লোকমর্যাদয়াপি ন।। ৫৮৩।।

ব্রহ্মের সহিত তদীয় গুণসমূহের অভেদ অঙ্গীকার করিলে ধর্ম (গুণসমূহ)

এবং ধর্মী (ব্রহ্ম) উভয়ের অভিন্নভাব-হেতু একশেষ দোষ হইতে পারে এইরূপ আশঙ্কা করিতে পার না, যেহেতু তোমার মতেও তাহা হইলে জীবের ঐক্য ও ব্রহ্মের অভেদ স্বীকারে একশেষ দোষ হইতে পারে, লোক ব্যবহার অনুসারেও কোন দোষ হইতে পারে না, যেহেতু - ঘট ও তদীয় রূপের অভেদসত্ত্বেও “ঘট” এবং “ঘটের রূপ” এইরূপ পৃথক্ নির্দেশ দৃষ্ট হইতেছে, (একশেষ দোষ - যদি ব্রহ্ম ও তদীয় গুণ অভিন্নই হয় তাহা হইলে ব্রহ্ম এবং ব্রহ্মের গুণ এইরূপ পৃথক্ ব্যবহার সম্ভব হয় না, পরন্তু কেবলমাত্র ব্রহ্ম এইরূপ ব্যবহার অথবা ব্রহ্মগুণ এইরূপ ব্যবহার অর্থাৎ দুইটির মধ্যে কেবল এক টিরই সত্তা সম্ভব হয় - এইরূপ আশঙ্কা) ॥ ৫৮৩ ॥

পর্যায়শব্দবাচ্যত্বাদভ্যুত্থান্বাদিতঃ।

ঐক্যং ন ব্রহ্মমাত্রং তে গুণ্যভিন্নগুণস্তথা ॥ ৫৮৪ ॥

জীবের ঐক্য ব্রহ্মের স্বরূপভূত, পরন্তু ধর্ম নহে - এরূপ বলিতে পার না, যেহেতু ঐক্য ব্রহ্মের স্বরূপভূত হইলে ব্রহ্মের পর্যায়বাচক শব্দই হইত, “ঘট কলস” প্রভৃতি পর্যায় ব্যবহারের ন্যায় “জীবৈক্য ব্রহ্ম” এইরূপ পর্যায় ব্যবহার নাই। জীবৈক্য ও ব্রহ্মের অভেদ হইলে ব্রহ্মের ন্যায় জীবৈক্যও শ্রুতি প্রভৃতিদ্বারা জানা যাইত, পরন্তু তাদৃশ অবগতিও নাই। বিবাদ-হেতুও তাদৃশ অভেদ সম্ভব নহে ব্রহ্ম সর্ববাদিসম্মত, পরন্তু জীবৈক্য সর্বসম্মত নহে। অতএব জীবৈক্যকে ব্রহ্মের অভিন্ন স্বরূপ বা অভিন্ন গুণ বলিতে পার না ॥ ৫৮৪ ॥

তচ্চ ব্রহ্মণি সামর্থ্যবিশেষাদ্ঘটতে মম।

তব তুচ্ছেক্যবাদে স্মিহ্মির্বিশেষমতং গতং ॥ ৫৮৫ ॥

আমার মতে ব্রহ্ম ও তদীয় গুণসমূহের অভেদসত্ত্বেও ভিন্ন ব্যবহার সম্ভব হয়, যেহেতু - অভেদস্থলেও ভেদব্যবহারের জন্য বিশেষ নামক পদার্থ স্বীকার করিয়া থাকি, পরন্তু তোমার নির্বিশেষবাদে বিশেষ পদার্থ স্বীকৃত হয় নাই বলিয়া জীবৈক্য ব্রহ্মকে অভিন্ন স্বীকার এবং তাহাদের ভেদব্যবহার কোনরূপেই হইতে পারে না ॥ ৫৮৫ ॥

ন বিদ্যাতে বিশেষস্ত যস্মাদিত্যাখিলেশতাং।

নির্বিশেষশ্রুতিস্তস্মাৎ প্রাহস্মাকং তবাপি চ ॥ ৫৮৬ ॥

আমাদের মতে বিশেষ পদার্থ স্বীকার সত্ত্বেও “নির্বিশেষবোধঃকরঃ শুদ্ধ” ইত্যাদির শ্রুতির বিরোধ হয় না। যেহেতু আমরা - “বিশেষ নাই যাহা হইতে” এইরূপ বহুব্রীহি সমাসদ্বারা নির্বিশেষশব্দে তাহার অপেক্ষা উত্তমের নিষেধই অস্বীকার করিয়াছি ॥ ৫৮৬ ॥

ব্যবহারাদনুগতাং সর্বত্রানুগতা সদা।

জাতিশ্চৈকাখিলার্থেষু সত্তাদাবর্ততে কিল॥ ৫৮৭॥

তর্কিকগণ বলেন - সমস্তঘটের মধ্যে ঘটক নামে একটি জাতি বর্তমান আছে - পরন্তু ঘট এবং ঐ ঘটক জাতি অভিন্ন নহে, যদি জাতি এবং ঘট এক হয় তাহা হইলে সমস্ত ঘটই এক হইতে পারে, অতএব ধর্ম ও ধর্মী পৃথক বস্তু এক নহে। সম্প্রতি তাহাদের এই মত দূষিত হইতেছে, তর্কিকগণ বলেন যে - “ঘট আছে” এইরূপ একবিধ ব্যবহার সমস্ত ঘটেই হইয়া থাকে বলিয়া সত্তা নামক জাতি সর্বত্রই এক॥ ৫৮৭॥

ইতি ব্রবীতি কোহপ্যজ্ঞঃ স প্রপ্তব্যো বিবেকিভিঃ।

ব্যবহারানুগমনং নাম তসৈকতা কিমু॥ ৫৮৮॥

উত তসৈক-ধর্মোণাবচ্ছিন্নত্বমুদীর্যতে।

একাকারত্বমথবা বক্তব্যং নাপরং হি তৎ॥ ৫৮৯॥

সম্প্রতি তাদৃশ অঙ্গগণের নিকট বিবেকিগণের প্রশ্ন এই যে - তুমি যে সর্বত্র একবিধ অস্তিত্ব ব্যবহার বলিতেছ, ঐ অনুগত ধর্মটি অভেদ অথবা একধর্ম বিশিষ্ট অথবা একরূপ আকার বিশিষ্ট, এই ত্রিবিধ নির্দেশের অতিরিক্ত কিছুই বলিতে পার না॥ ৫৮৮ - ৫৮৯॥

নাদ্যঃ প্রযোজতা সিদ্ধেৰ্বাদিনোরুভয়োরপি।

প্রতিবাদিমতা সিদ্ধেদ্বিতীয়োহপি ন শোভতে॥ ৫৯০॥

অপ্রযোজকতাদোষতৃতীয়ং পক্ষমাক্ষিপেৎ।

নানাসমান-ব্যবহারেণ ধর্মোহপি তাদৃশঃ॥ ৫৯১॥

তন্মধ্যে প্রথম পক্ষ অর্থাৎ সর্বব্যবহারের অভেদবাদী প্রতিবাদী উভয়েরই অসম্মত, দ্বিতীয় পক্ষ আমাদের মতে সিদ্ধ, তৃতীয় পক্ষ অপ্রযোজক, একাকার অনেকব্যবহারহেতু একবিধ অনেক ধর্মই সিদ্ধ হয়, একধর্ম সিদ্ধ হয় না॥ ৫৯০ - ৫৯১॥

সিদ্ধেৎ পরং তস্য সর্বত্রৈকতা কিং কৃত্য বদ।

যক্ষানুরূপো হি বলিঃ প্রাচ্যং বাচমনুস্মর॥ ৫৯২॥

অনেক ব্যবহার সিদ্ধ ধর্ম সকলের অনেকত্র ব্যতীত একত্র সিদ্ধ হয় না, যক্ষগণের

ষাদৃশ আকার তদুপযোগী বলি (আহার্য উপহার) দানই কর্তব্য ইহাই প্রাচীনগণ বলিয়া থাকেন
॥ ৫৯২ ॥

অখণ্ডজাতেরেকৈকো যদ্যাংশো ব্যক্তিসূচ্যতে।
ঘটাস্তুর্হি ঘটংশাঃ সূচ্যন্ত স্যান কশ্চন ॥ ৫৯৩ ॥

ঘটদ্বরূপ অখণ্ডজাতির এক একটা অংশ এক একটা ঘটে বর্তমান আছে এরূপ
অঙ্গীকার করিলে - ঘটদ্বরূপ জাতির এক অংশ মাত্র একটা ঘটে থাকায় ঐ ঘটটীও অংশদ্বরূপই
হইতে পারে, পূর্ণ ঘট হইতে পারে না ॥ ৫৯৩ ॥

সম্পূর্ণপটতানূন্য পটাংশেষ্বংশধীরিব।
সম্পূর্ণজাতানাধারে স্যাদংশত্বপ্রমাপরং ॥ ৫৯৪ ॥

সম্পূর্ণ পটদ্বরহিত খণ্ডপটে যেরূপ পটাংশ বুদ্ধি হয় এইরূপ সম্পূর্ণ জাতিরহিত
বস্তুতেও অংশবুদ্ধিই হইতে পারে ॥ ৫৯৪ ॥

আকাশাংশেষু চাকাশশব্দোক্তিরূপচারতঃ।
অবকাশপ্রদভ্রাখ্য-যোগসম্ভবতোপি বা ॥ ৫৯৫ ॥

যদিও আকাশের অংশমাত্রেরেও আকাশশব্দ ব্যবহার দেখা যায় তাহা হইলেও অবকাশ
দানরূপ ধর্মবশতঃ অথবা উপচারমাত্রেরেও এরূপ ব্যবহার হয় ॥ ৫৯৫ ॥

অনেকব্যঞ্জকব্যঙ্গ্য যথৈকা জাতিরূচ্যতে।
তথাহনেক-ষট্‌ত্বেভ্যো বাগৈকৈব প্রবর্ততাং ॥ ৫৯৬ ॥

তুমি জাতিব্যঞ্জক অনেক ধর্মদ্বারা একটা মাত্রই জাতি বর্তমান একথা যেরূপ বলিয়া
থাক, সেইরূপ অনেক ঘটদ্বরূপ নিমিত্ত হইতেও একরূপ ব্যবহার প্রবর্তিত হউক ॥ ৫৯৬ ॥

শব্দৈক্যঞ্চ ন তে পক্ষে ততস্তত্রাপি চৈকতাং।
স্বনিয়ন্তুর্নিয়ম্যোসৌ ন সহেতেতি মে মতিঃ ॥ ৫৯৭ ॥

তুমি জাতির এক অঙ্গীকার করিয়াও জাতিব্যঙ্গ্য শব্দসকলের একই স্বীকার কর
না, এইরূপ নিয়ম্যশব্দ ও নিয়ামকা জাতির একই সহ্য করিতে পারে না, ইহাই আমার
বুদ্ধি ॥ ৫৯৭ ॥

কারণত্বান্যেকানি তত্র তত্র তথাপি চ।
তদবচ্ছেদকস্যাপি কথং ন স্যাদনেকতা।।
যো গুরুগাং গুরুস্তস্য গুরুতৈব হি শোভতে।। ৫৯৮।।

অনেক কার্যের কারণ শু বহু বর্তমান, কারণ অনেক হইলে কারণবৃত্তিধর্ম এক হইতে পারে না। লোকে গুরুর গুরু পরমগুরুই হইয়া থাকেন, পরমু মূঢ় হন না।। ৫৯৮।।

ব্যঞ্জকানুগতোক্তিশ্চ জাতিষ্মনুগতৈকবাক্।
ন কিলৈকেন নিয়তা মধ্যে যন্ত্রে কতাকুতঃ।। ৫৯৯।।

জাতিব্যঞ্জক উক্তি অনেক, জাত্যুক্তিও অনেক, উভয়ের অনেকত্ব অবস্থায় জাতি-
একত্ব কিরূপে হইতে পারে?।। ৫৯৯।।

প্রলয়ে সর্বদেশে চ জাতির্নিত্যাস্তি চেত্তদা।
ব্যক্ত্যা নাযুতসিদ্ধা সা যাবশ্যং নাপরাশ্রয়া।। ৬০০।।

তार्কিকগণ অযুত সিদ্ধ পদার্থের সমবায় সম্বন্ধ স্বীকার করেন। উক্ত পদার্থদ্বয়ের
মধ্যে একটি নিত্য ও অন্যটি অনিত্য, তন্মধ্যে অনিত্যের নাশ হইলে নিত্য পদার্থটি অন্যত্র
অবস্থান করে ইহাই তাহাদের মত। এবিষয়ে বক্তব্য এই যে - প্রলয়কালে যদি সর্বত্র নিত্য
জাতি বর্তমান থাকে তাহা হইলে জাতির আশ্রয় সর্বপদার্থের অভাব-হেতু অপরাশ্রিত জাতিরই
অসম্ভব হয়।। ৬০০।।

অভাবেষু ন কিঞ্চিতে বিশেষষু ন কিঞ্চন।
একং নিয়ামকং তস্মাত্ততোহন্যত্রাপি তদ্বথা।। ৬০১।।

“ঘট নাই” “পট নাই” এইরূপ বস্তুর অভাব বিষয়ক অনুগত ব্যবহার সত্ত্বেও
অভাবের একত্ব নিয়মের অভাব হেতু জাতিমাত্রেও একত্ব অসীকার ব্যর্থই হইয়া থাকে।।
৬০১।।

বহুক্বেবহুতাব্যাগুস্তচ্ছন্যো যাচতে হি তাং।
একঃ কুঠারো যৎকার্য্য লক্ষে ব্যাপারলক্ষবান্।। ৬০২।।

অনেক পদার্থে অনেক ব্যবহারকারিণী জাতি বহুবৃত্তধর্মাব্যাপ্তই হইতে পারে, এক

কুঠার লক্ষ কার্য সাধন করিলেও তদীয় ব্যাপার লক্ষবিধ বলিয়া বহুদ্বিগুণিত হইয়া থাকে।। ৬০২।।

তস্মাদনেককার্যেষু কস্মাদেকো বিমুগ্যতে।

তত্ত্ব্যক্তয়ী সোহপি তত্ত্বকর্তা যতোহস্ততঃ।। ৬০৩।।

অতএব অনেক কার্যের প্রতি একের কারণতা কিরূপে কল্পনা করা যায়? ভিন্ন ভিন্ন পদার্থসম্বন্ধী জাতিরূপ পদার্থও স্বয়ং অনেক কল্পনা হইয়াই অনেক কার্য সাধন করিয়া থাকে।। ৬০৩।।

অতো ধর্মস্য ধর্ম্যৈক্যং ধর্মিণাঐক্যকতা ভবেৎ।

ইত্যাদিদোষৈর্দূষ্যং ন পোষ্যমেবাখিলৈর্বুধৈঃ।। ৬০৪।।

এইরূপে সর্বত্র অনুগত একমাত্র জাতির খণ্ডন-হেতু — ধর্মধর্মির অভেদে ধর্মিসকলেরও অভেদ হইতে পারে- এইরূপ তार्কিক প্রদত্ত দোষসমূহদ্বারা আমাদের মত দূষিত হইতে পারে না।। ৬০৪।।

এবং ধর্ম্যান্ পৃথক পশ্যান্তানুবানুষ্টিবাবতি।

ইতিশ্রুতৈর্ঘটো নীল ইতিব্যবহৃতেরপি।। ৬০৫।।

নেক্ষেতোদ্যন্তমিতিবদ্ব্যত্রস্য নিষেধনে।

নার্থাসত্ত্বমিতি প্রাহ বিপশ্চিৎ কিল কশ্চন।। ৬০৬।।

কোন কোন পণ্ডিত বলেন যে - “দুর্গম পর্বত শিখরস্থিত বৃষ্টির জল যেরূপ অধঃপতিত হয় এইরূপ বিমুগ্ধ ধর্মসকলকেও বিমুগ্ধ হইতে পৃথক দর্শন করিলে অধঃপতিত হইতে হয়” এই শ্রুতিতে যদিও ভেদদর্শনের নিষেধ করা হইয়াছে তথাপি ধর্মশাস্ত্রে স্নাতক প্রকরণস্থ - “উদয় অন্ত বা গ্রাসকালীন সূর্য্য, নগ্না স্ত্রী, স্নানরতা স্ত্রী প্রভৃতি দর্শন করিবেন না” ইত্যাদি বাক্যে যেরূপ স্নাতকের পক্ষে তাদৃশ পদার্থসকলের দর্শনমাত্রই নিষিদ্ধ হইয়াছে পরন্তু উদয়াদিকালীন সূর্য্যাদিপদার্থের সত্তা নিষিদ্ধ হয় নাই, তদ্রূপ পূর্ব্বস্থলেও বিমুগ্ধ এবং তদীয় ধর্মসকলের মধ্যে ভেদ দর্শন মাত্রই নিষিদ্ধ হইয়াছে, ভেদ নিষিদ্ধ হয় নাই, পরন্তু তদুভয়গত ভেদ বস্তুতঃই বর্তমান আছে। “ঘট” এবং “কলস” শব্দ যেরূপ পর্য্যায়বাচী অভিন্ন বলিয়া উভয়ের সহ প্রযুক্ত হয় না সেইরূপ নীলরূপ এবং ঘট এই উভয়ের মধ্যে যদি অভেদ হয় তাহা হইলে “নীল ঘট” এইরূপ প্রয়োগও হইতে পারে না, অতএব-নীলত্ব প্রভৃতি ঘটাদির ধর্ম

এবং পৃথক্ পদার্থ, অতএব ধর্ম্ম ও ধর্ম্মী বস্তুতঃ পৃথক্ বস্তু ॥ ৬০৫ - ৬০৬ ॥

তস্যাপি সূত্রে যুক্তিস্ত্রী সদন্তরুমাং কং।

যঃ পরেবাং কণ্ঠমণিং জিঘৃক্ষতি রণাঙ্কনে ॥ ৬০৭ ॥

পূর্ব্বকালে বিরাট-রাজমহিষী সুদেবপ্রসূত উত্তর কুমার বেরূপ উত্তর গোপুহে যুদ্ধক্ষেত্রে পরাজিত কৌরবগণের কণ্ঠমণি আহরণ করিয়াছিল এহলেও আমাদের যুক্তি-রমণীপ্রসূত সদন্তরূপ কুমার বিবাদক্ষেত্রে তাদৃশ বিপক্ষগণের কণ্ঠমণি গ্রহণ করিতে ইচ্ছা করিতেছে ॥ ৬০৭ ॥

সূর্য্যোদয়োহপি দিবিজৈর্দিতিজৈঃ স্নেন চক্ষ্যতে।

দোষাদভীরুভির্দোষমজানন্তিনৈরৈরপি ॥ ৬০৮ ॥

যেরূপ উদয়কালীন সূর্য্য, দেব দৈত্য এবং সূর্য্যের নিজের দৃষ্টিগোচর হয় এইরূপ দোষভয়শূন্য এবং দোষজ্ঞানশূন্য মনুষ্যগণও দর্শন করিয়া থাকেন ॥ ৬০৮ ॥

নগ্নস্ত্রী চ স্বনয়নৈঃ স্বসখীনয়নৈরপি।

রত্নগাং রাগকলুষচক্ষুষা চক্ষ্যতে কিল ॥ ৬০৯ ॥

নগ্নস্ত্রীও নিজে নিজেকে দেখিতে পায়, তাহার সখীগণ তাহাকে দেখিতে পায়, এইরূপ রাগকলুষিতদৃষ্টি রমণশীলপুরুষগণও তাহাকে দেখিয়া থাকে ॥ ৬০৯ ॥

শ্রুতিশ্চ চক্ষুষৈবৈবাং বীক্ষণং নানুমন্যতে।

ঈক্ষা হি চাক্ষুষং জ্ঞানমনুমানাগমাদিভিঃ।

অবমংস্ত চ তজ্জ্ঞানমতন্তদ্বাধনং কুতঃ ॥ ৬১০ ॥

সূর্য্যবিষয়ক এবং নগ্নস্ত্রী বিষয়ক শ্রুতি ও চক্ষুমাত্রেণ দর্শনই নিষেধ করিয়া থাকেন, অনুমান বা আগমদ্বারা তদবিষয়কজ্ঞানের নিষেধ করেন নাই, প্রত্যক্ষ, অনুমান ও আগম প্রমাণ সিদ্ধ পদার্থের বাধা কোথাও হয় না ॥ ৬১০ ॥

দর্শনাযোগ্যধর্ম্মেষু পৃথক্ভূতস্য চ দর্শনং।

জ্ঞানরূপং প্রসক্তং স্যাৎ পশ্যার্থং তদ্বদন্তি হি ॥ ৬১১ ॥

সূর্যাদি পদার্থ চক্ষুর দর্শনের যোগ্য ধর্মবিশিষ্ট, বিযুগ্ল ধর্ম সকল প্রত্যক্ষ-যোগ্য নহে, অতএব তাহারও তদীয় ধর্মের ভেদদর্শনের যে নিষেধ শ্রুতিতে উক্ত হইয়াছে, উহা অনুমান বা আগমপ্রমাণসিদ্ধ ভেদজ্ঞান সম্বন্ধেই বলিতে হইবে, অতএব ভেদ দর্শন করিবে না অর্থাৎ ভেদজ্ঞান করিবে না এইরূপ অর্থও তোমার অবশ্য স্বীকার্য ॥ ৬১১ ॥

তস্মাত্তস্য নিষেধে স্যাদপ্রামাণিকতৈব হি।

অর্থাভাবা বিনাভূতা নিন্দা সর্বত্র চেদৃশী ॥ ৬১২ ॥

যথায় জ্ঞানের নিষেধ তথায় অর্থেরই অভাব, যথায় অর্থের অভাব তথায় জ্ঞানেরই নিষেধ এইরূপ নিয়মহেতু এস্থলে বিযুগ্ল তদীয়গুণের ভেদ জ্ঞান করিবে না এইরূপ জ্ঞাননিষেধ-হেতু জ্ঞানের বিবরীভূত ভেদের নিষেধই হইয়া থাকে ॥ ৬১২ ॥

কেশস্য পূর্ণব্রহ্মত্বাদীশোহপি স্বগতাং ভিদাং।

নাশ্বমন্যত তেনেয়ং কেন মান্যা মনীষিণা ॥ ৬১৩ ॥

অতীন্দ্রিয় সর্ববস্তুর প্রত্যক্ষকারী বিযুগ্ল নিজের কেশের পর্য্যন্ত পূর্ণ ব্রহ্মত্ব জানিতেছেন, অতএব তিনি স্বগত-ভেদ অস্বীকার করেন না, অতএব তোমার কল্পিত ভেদকে অস্বীকার কে করিবে? ॥ ৬১৩ ॥

যস্য কালবিশেষে দৃষ্টনিষেধ্যা-স ন বাধ্যতে।

যস্য দৃক্ তু সদা নেতি সামান্যেনৈব বার্য্যতে ॥

তত্রার্থস্যাপি বাধঃ স্যাদপ্রামাণিকতা হি সা ॥ ৬১৪ ॥

যথায় কালবিশেষে বস্তু নিষেধ তথায় বস্তুর অসত্তা নাই পরন্তু যথায় সর্বদা নিষেধ তথায় বস্তুরই সর্বথা অসত্তা জানিতে হইবে, বস্তুর সর্বথা নিষেধই অপ্রামাণিক বলিয়া কথিত হয় ॥ ৬১৪ ॥

ইদানীং ন ঘটো দৃষ্ট ইত্যুজ্জেন ঘটো মৃষা।

নরশৃঙ্গং নৈব দৃষ্টমিত্যুক্তে তু তদৈব ন ॥ ৬১৫ ॥

এবিষয়ে উদাহরণ - ইদানীং ঘট দেখা যাইতেছে না এই বাক্যদ্বারা ঘটের সর্বতোভাবে অসত্তা সিদ্ধ হয় না, শশশৃঙ্গ দেখা যায় না এইরূপ নিষেধে তাহার সত্তাই নিষিদ্ধ হইতেছে ॥ ৬১৫ ॥

অতন্তদুজ্জদন্তো বিষমোভূদ্বিচারণে॥ ৬১৬॥

“বিষ্ণু ও তদীয় ধর্মের ভেদ দর্শন করিবেন না” এই প্রতিতেই কাল উল্লেখপূর্বক নিষেধ না থাকায় সর্বতোভাবে নিষেধের বিষয়ীভূত ভেদ পদার্থের অভাব জানিতে হইবে। সূর্য্যাদি দৃষ্টান্তে উদয়াদিকাল বিশেষে দর্শননিষেধহেতু বস্তুসত্তার অভাব হয় না, অতএব বিচার করিলে তোমার দৃষ্টান্ত তোমার পক্ষেই বিষম হইয়া থাকে॥ ৬১৬॥

দ্রষ্টব্যো নৈব দোষোন্মিত্যুক্তে তদদোষতা।

যথাসিদ্ধেত্তথাধর্মপার্থক্যেকণশিক্ষণে॥

ধর্ম্মাণামপৃথক্ভুধঃ সিদ্ধেদেব মম প্রভৌ॥ ৬১৭॥

যদি কোন পুরুষের সম্বন্ধে বলা হয় যে - “তাহার প্রতি দোষ দৃষ্টি করা উচিত নহে” তাহা হইলে যেরূপ তাহারই দোষেরই অভাব বুঝায়, সেইরূপ বিষ্ণু সম্বন্ধেও ধর্মের ভেদ দর্শন করিবে না এই নিষেধ বাক্যের দ্বারা ধর্মের অভেদই সিদ্ধ হইতেছে॥ ৬১৭॥

দ্বিতীয়াভিনিবেশেন ভয়ং স্যাদিতি চোদিত।

দ্বিতীয়স্যৈব বাধ্যত্বং কিং নোচুস্তব পূর্বজাঃ॥ ৬১৮॥

“ভয়ং দ্বিতীয়াভিনিবেশতঃ স্যাৎ” এই ভাগবতবাক্যে দ্বিতীয় পদার্থের অভিনিবেশ-হেতু ভয় হয় এরূপ বলায় দ্বিতীয়পদার্থই নাই এ কথা তোমার পূর্বাচার্য্য তোমাকে বলেন নাই কি? ॥ ৬১৮॥

ত্রয়াণামেকভাবানাং যো ন পশ্যতি বৈ ভিদাং।

ইত্যাভিস্তে ভিদাং দ্বেষ্টুমৈক্যাং পোষ্টুধ ভুঃ কিল ॥ ৬১৯॥

“ত্রয়াণামেকভাবানাং যো ন পশ্যতি বৈ ভিদাং” এইরূপ ভাগবতের উক্তি হরি হর ও ব্রহ্মার ভেদ নিষেধ করিবার জন্য এবং ঐক্য প্রতিপাদনের জন্য তোমার মতে প্রমাণ হইয়া থাকে॥ ৬১৯॥

সর্বত্র ভেদমিথ্যাত্বং সাধয়ংস্ত্বং দুরাগ্রহী।

কথমদ্যাদ্বিতীয়স্মিন্ ভিদামাধাতুমিচ্ছসি॥ ৬২০॥

সর্বত্র ভেদের মিথ্যাত্ব প্রতিপাদনই তোমার কার্য্য, অদ্য অভিন্ন পদার্থে ভেদ প্রতিপাদন করিবার জন্য তোমার আগ্রহ কেন? ॥ ৬২০॥

কিঞ্চয়ং শ্রুতিরবাদৌ নেহ নানাস্তি কিঞ্চন।
ইত্যাদিনা ভিদামেনাং নিষেধতি পদে পদে॥ ৬২১॥

“নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” এই শ্রুতিবাক্য প্রথমেই ধর্মভেদ নিষেধ করিয়া থাকে।।
৬২১।।

অতন্তজ্ঞাননিন্দাপি মিথ্যাত্বতর্কদৃকৃততঃ।
ইতি মন্যামহে তস্মাদ্ধর্ম্যাধর্ম্যাত্মকাঃ প্রভাঃ॥ ৬২২॥

এই বাক্যবলেও “বিষ্ণুর ধর্ম ও ধর্মীর অভেদ দর্শন করিবে না” ইত্যাদিবাক্য ভেদের অসত্ত্বাহেতুই ভেদদর্শনের নিষেধ করিতেছে এইরূপ মনে হয়, অতএব বিষ্ণুর ধর্ম ধর্মীর স্বরূপই হইয়া থাকে।। ৬২২।।

ধর্মিসত্ত্বেহপি যন্নশ্যেত্ত্ব ভেদোহপি যুগ্যতে।
ভেদস্যাসাধারণং হি কার্য্যং নাশাবিনাশনং॥ ৬২৩॥

যথায় ধর্মী বর্ত্তমানেও ধর্মের নাশ হয় তথায়ই উভয়ের ভেদ হয়। ধর্মনাশেও ধর্মী বস্তুর বিনাশাবাবই ভেদের কার্য্য।। ৬২৩।।

অনপ্যদ্রিপুহস্তো যত্তিনত্ত্বান্যং বিনাশিনং॥ ৬২৪॥

পুরুষ স্বয়ং জীবিত থাকিয়াই হস্তদ্বারা শত্রু বিনাশ করেন।। ৬২৪।।

নাপ্যেক্যবাক্যবলতো বিরোধিগুণবিপ্লবঃ॥ ৬২৫॥

ঐক্যপ্রতিপাদক বাক্যবলবশতঃও ঐক্যবিরোধী বিযুৎসঙ্গকীর গুণসকল পরিত্যাজ্য ইহা বলিতে পার না।। ৬২৫।।

বিরোধিগুণসংত্যাগে স্যাদৈক্যং বাক্য-গোচরং।
অবিরুদ্ধো হি বাক্যার্থো যোগ্যতা যদপেক্ষিতা॥ ৬২৬॥

বিরোধিগুণসকলের অভাবে ঐক্য শাস্ত্র-বোধ্য হইয়া থাকে, ঐক্য অবগত হইলে

বিরোধিগুণের নাশ হয় এইরূপ অন্যান্যাশ্রয় দোষ হয়। বিরোধিগুণের সমুদায় প্রত্যক্ষবিরুদ্ধ
এক্য যোগ্যতার অভাবে বাক্যগোচর হয় না।। ৬২৬।।

যদি বাক্যোদিতত্বতাদেব তদগুণমোচনং।

তদান্যোদিতত্বো দোষো বাক্যার্থান্তরে নয়েৎ।। ৬২৭।।

বাক্যপ্রতিপাদিত অভেদ হইতেই গুণত্যাগ অঙ্গীকার করিলে অন্যান্যাশ্রয় দোষ
স্পষ্টভাবেই হইয়া থাকে, অতএব এক্য বাক্যের অর্থান্তর বক্তব্য।। ৬২৭।।

কিঞ্চৈক্যতোক্তিনাযুক্তা সাদৃশ্যৈক্যস্য সম্ভবাৎ।

সত্য-নিত্যগুণত্যাগঃ সর্বথা নোপপদ্যতে।। ৬২৮।।

সাদৃশ্যাদিরূপ গৌণ এক্য সম্ভব হইলে স্বরূপগত এক্য অঙ্গী-কার্য্য হয় না, শ্রুতিতে
উক্ত সত্য নিত্যপ্রভৃতি গুণের ত্যাগ সর্বতোভাবে অনুপপন্ন।। ৬২৮।।

অতঃ কস্য বলাৎকস্য ত্যাগ ইত্যেব চিন্ত্যতাং।

ন চেষ্টুন্যোক্তিবলতঃ সত্যং ব্রহ্মৈব সংত্যজ।। ৬২৯।।

অতএব এক্য অঙ্গীকারপূর্বক গুণত্যাগ করা অথবা গুণ অঙ্গীকার পূর্বক এক্য
পরিত্যাগ উচিত তাহা চিন্তা করিয়া দেখ, নিষেধরূপ এক্য অঙ্গীকার করিয়া বিবিধরূপ গুণের
ত্যাগ করিলে নিষেধরূপ শূন্য অঙ্গীকার করিয়া বিধিরূপ ব্রহ্মের পরিত্যাগও প্রসঙ্গলব্ধ হইয়া
থাকে।। ৬২৯।।

ব্যবহারিকতা সত্তা নিত্যত্ব চিরকালতা।

গুণেষু যদি তর্হি স্যাৎ ব্রহ্মণ্যপি তথৈব তে।। ৬৩০।।

গুণের সম্বন্ধে যে সত্যত্ব শ্রুত হয় উহা ব্যবহারিক এবং নিত্যত্ব অর্থ চিরকাল
অবস্থিতি পরন্তু নাশশূন্যতা নহে এইরূপ যদি বল তাহা হইলে তাদৃশ সত্যত্ব এবং নিত্যত্ব
ব্রহ্মসম্বন্ধেও হউক।। ৬৩০।।

সন্দিগ্ধশ্রুতিপঙ্কহ্নৈর্গুণ্যন্তুলস্বিনঃ।

কথং সত্যতয়া শ্রৌতধর্ম্মাঃ সূর্য্যাবহারিকাঃ।। ৬৩১।।

সন্দিগ্ধ শ্রুতিবিষয়ক নির্ণয়তা আশ্রয় করিয়া শ্রুতিপ্রসিদ্ধ ধর্মসকলের ব্যবহারিকতা-
কল্পনে শক্তি আছে কি? পক্ষমধ্যে আর্যভট্টের ন্যায় নৈর্গুণ্যশ্রুতির অর্থাৎ চকলই হইয়া
থাকে।। ৬৩১।।

তদাপ্যবাধে সত্যাঃ সূর্যবাধে তু শ্রুতমানতা।
অতোভ্যর্থ্যঃ স এবার্থো যত্র বাগ্ধন্দ্বমানতা।। ৬৩২।।

ব্যবহারিকতা স্বীকার করিলেও তাহাদের (গুণসকলের) বাধ না হওয়ায় সত্যতাই
সিদ্ধ হইয়া থাকে, বাধ অস্বীকার করিলে বাধিতার্থ প্রতিপাদক শ্রুতির অপ্রামাণ্য হয়, অতএব
উভয়বাক্যের প্রামাণ্যের অনুকূল অর্থই বক্তব্য।। ৬৩২।।

কথং স্বরূপস্যাবাধে শক্তিবাদো ভবেদদ।
কিমচ্ছিদ্র ঘটোজ্যাজ্য জলাহরণ-যোগ্যতা।। ৬৩৩।।

ব্রহ্মস্বরূপের নাশাভাবদশায় তাহার গুণসকলের নাশ কিরূপে সম্ভবপর, ঘটের
ছিদ্র না থাকিলে তদীয় জলাহরণ-যোগ্যতারূপ ধর্মের নাশ কিরূপে হইতে পারে?।। ৬৩৩।।

স্বাভাবিকীজ্ঞানবলক্রিয়া চেতাহ হি শ্রুতিঃ।। ৬৩৪।।

“স্বাভাবিকী জ্ঞানবল ক্রিয়া চ” এই শ্রুতি স্পষ্টভাবে গুণসবলের স্বাভাবিকতাই বলিতেছেন
।। ৬৩৪।।

পীলুপাকেন পীঠরপাকতো বাণ্ডণক্ষয়ঃ।
একত্র ধর্মিণো নাশোহন্যত্রধর্মাস্তরং কিল।। ৬৩৫।।

পার্থিব গুণনাশ পীলুপাক বা পীঠরপাকবশতঃ হয় বলিয়া লোকে প্রসিদ্ধি রহিয়াছে।
তন্মধ্যে পীলুপাককে ধর্মীরই নাশ এবং পীঠরপাকে পূর্বধর্মনাশদ্বারা ধর্মাস্তর উৎপত্তি স্বীকৃত
হয়। (পীলুপাক-প্রণালী — ঘট প্রথমতঃ অপক্ক অবস্থায় কৃষ্ণবর্ণ থাকে পশ্চাৎ অগ্নিসংযোগে
তাহার ঐ কৃষ্ণবর্ণের অভাব হইয়া রক্তগুণ উৎপন্ন হয়। প্রথমতঃ অগ্নিসংযোগে পরমাণু
পর্যন্ত ঘটাবয়ব ভগ্ন হয়, পশ্চাৎ পরমাণুসকলে অগ্নির পাকদ্বারা রক্তরূপের উৎপত্তি এবং
রক্ত পরমাণুদ্বারা রক্ত ঘটাস্তরের উৎপত্তি হয়, অতএব এই পীলুপাকবাদির মতে পরমাণু
পর্যন্ত যাবতীয় ঘটটাই অগ্নিসংযোগে নষ্ট হইয়া যায় অর্থাৎ ধর্মীরই নাশ হয়। পীঠরপাকমতে
- ধর্মী ঘটাবয়ব নষ্ট না হইয়া পাক-বশতঃই রূপাস্তরের উৎপত্তি হয়)।। ৬৩৫।।

সতি ধর্মিণি ধর্মাণাং ক্রাত্যন্তাভাব ইয়াতে।
 ক্ষণমুৎপন্নগুণমিত্যপ্যাহাগ্রহাৎ পরং।
 তন্তুনা পটনির্ম্মাণে কিংমধ্যে শুক্লতা গতা।। ৬৩৬।।

উভয়মতেই ধর্মী বিদ্যমান থাকিলে সর্বতোভাবে ধর্মনাশ স্বীকৃত হয় নাই, উৎপাদ্য ক্ষণকাল পর্য্যন্ত গুণক্রিয়াশূন্য অবস্থায় বর্তমান থাকে এইরূপ তार्কিকগণের বচন কেবলমাত্র দুরাগ্রহমূলক, তন্তুদ্বারা পটোৎপত্তিকালে শুক্লরূপের নাশ ক্ষণকালও দেখা যায় না।। ৬৩৬।।

ধার্মিণো ধর্মবিকৃতৌ বিকারোন্ত্যেব কশ্চন।
 অবিকারী তু যো ধর্মী তদ্ধর্ম্মোহপি হ্যবিক্রিয়ঃ।
 কিমাপ্য-পরমাণুনাং শুক্লতয়াঃ ক্রটিং ক্ষয়ঃ।। ৬৩৭।।

ধর্মীর বিকার হইলে ধর্মেরও বিকার হয়, ধর্মী অবিকৃত থাকিলে ধর্মসকলও অবিকৃতই থাকে, জলীয় পরমাণু সকলের শুক্লত্ব নাশ কোথায়ও হয় না।। ৬৩৭।।

দ্বিপাকপ্রক্রিয়াতোপি পাকাযোগ্যেন বিক্রিয়া।
 হরিস্ত দহনান্তঃস্থঃ পীতাদ্বিস্মৃক্তচেতনঃ।। ৬৩৮।।

পূর্বোক্ত দুইপ্রকার পাকদ্বারাও পাকের অযোগ্যবস্তুতে বিকার হইতে পারে না। হরিও অগ্নিমধ্যে অবস্থান করেন অগ্নিকে ভক্ষণ করেন, তথাপি নিত্যমুক্তহেতু তাঁহার বিকার নাই।। ৬৩৮।।

অতন্তুদ্রুপ-সৌন্দর্য্যশৌর্য্যধৈর্য্য-পরাক্রমাঃ।
 স্বাতন্ত্র্যবশিতেশত্ব পূর্ব্বাঃ সর্বে গুণা ধ্রুবাঃ।। ৬৩৯।।

অতএব বিষ্ণুর নিত্যমুক্ত চেতনত্বনিবন্ধন ভদীয় রূপ, সৌন্দর্য্য, শৌর্য্য, ধৈর্য্য, পরাক্রম, স্বাতন্ত্র্য, বশিত্ব এবং ঈশ্বর প্রভৃতি সমস্ত গুণই নিত্য।। ৬৩৯।।

যদন্যবরতোপ্রাপ্তাস্তেন নৌপাধিকা ইমে।
 অনৌপাধিকধর্মাণাং ধর্ম্ম্যনাশেন নাশনং।। ৬৪০।।

এই সকল গুণ অন্য কাহারও নিকট হইতে বরপ্রভৃতি কোন উপায়ান্তর দ্বারা লব্ধ

নহে, এই সকল নিরূপাধিকণের ধর্মীনাশ-পর্য্যন্ত নাশ সম্ভব নহে ॥ ৬৪০ ॥

জ্ঞানঞ্চ মানসং ক্ষয়্যৎ সাক্ষিজ্ঞানং ত্বনশ্বরং।
পূর্ব্বনাশে পরং জ্ঞানং ভাবনা বা মনস্যপি ॥ ৬৪১ ॥

লোকমধ্যে মানসিকজ্ঞান বিনষ্ট হইতে দেখা যায়, তথাপি অন্য একটা জ্ঞান বর্ত্তমান থাকে, অথবা বিনষ্টজ্ঞানের সংস্কার থাকে, পরন্তু সাক্ষী জ্ঞান নিত্য পদার্থ ॥ ৬৪১ ॥

মনস্ত্রাণৃত্বপূর্ব্বাস্তু ধর্ম্মাস্ত্রাপি ধর্ম্মিবৎ।
সতি ধর্ম্মিণি ধর্ম্মাণাং সর্ব্বথা কুত্র মুণ্ডনং ॥ ৬৪২ ॥

মনেরও মনস্ত্ব, অণুত্ব প্রভৃতি ধর্ম্ম নিত্য, অতএব ধর্ম্মী বিদ্যমান থাকিতে সর্ব্বতোভাবে ধর্ম্মের সংহার কোথাও দেখা যায় না ॥ ৬৪২ ॥

ধর্ম্ম্যসত্ত্বেহপি ধর্ম্মঃ সন্ প্রতিযোগিত্ব পূর্ব্ববৎ।
সতি ধর্ম্মিণি ধর্ম্মাণামসত্ত্বন্তু ন কুত্রচিৎ ॥ ৬৪৩ ॥

কুত্রচিৎ ধর্ম্মী নষ্ট হইলেও প্রতিযোগিতাপ্রভৃতি তদীয় ধর্ম্মের নাশ কুত্রাপি দেখা যায় না, অতএব ধর্ম্মী থাকিতে ধর্ম্মীনাশ কোথায়ও সম্ভবপর নহে ॥ ৬৪৩ ॥

রূপ্যবাস্থে হি রূপ্যত্ববাস্থো দৃষ্টৌ ভ্রমেহপি চ।
অতঃ শ্রৌতাস্ত্বধর্ম্মাণাং বাধোপ্যেষ ন লৌকিকঃ ॥ ৬৪৪ ॥

রজতভ্রমস্থলে ধর্ম্মী রজতের বাধাসত্ত্বেই রজতত্ব-রূপ ধর্ম্মের বাধা দৃষ্ট হয়, অতএব লৌকিক রীতি-অনুসারেও সর্ব্বতোভাবে বিয়ুঃধর্ম্মের বাধা অসম্ভব ॥ ৬৪৪ ॥

ঘটাদিধর্ম্মাস্ত্বেসত্তা সমসত্তা যতোহখিলা।

অতঃ সত্যাস্ত্বধর্ম্মাশ্চ সত্যাঃ সূর্য্যাত্র সংশয়ঃ ॥ ৬৪৫ ॥

ঘটাদিবস্তুগত সকল ধর্ম্মই ধর্ম্মিসত্তা সমানকালীন হইয়া থাকে, অতএব বিয়ুঃগত ধর্ম্ম সকলও তদীয় সত্তার সমকালীনই নির্ণীত হয় ॥ ৬৪৫ ॥

অদৃষ্টকল্পনা কুর্য্যাদুরদৃষ্টস্য কল্পনাং।

সত্যা নিত্যাস্ততো ধর্ম্মাঃ সত্যে নিত্যে চ ধর্ম্মিণি ॥ ৬৪৬ ॥

শাস্ত্রে বা লোকমধ্যে অদৃষ্ট বিবরক কল্পনায় তোমার দূরদৃষ্টই হইয়া থাকে, নিত্য সত্যধর্ম্মীতে ধর্ম্ম ও নিত্যসত্যই হইয়া থাকে ॥ ৬৪৬ ॥

ক্ষনিজ্ঞপাধিতো জাতো নাসৌ স্বাভাবিকো গুণঃ ॥ ৬৪৭ ॥

যদিও আকাশের শব্দগুণ অনিত্য তথাপি ভেরী তাড়নাদি উপাধিজনাঙ্ক-হেতু উহা উপাধিকগুণ বলিয়াই স্বীকার্য্য পরন্তু আকাশের স্বাভাবিক গুণ নহে ॥ ৬৪৭ ॥

ত্রিক্ষণস্থায়ি যৎ প্রাচ্যঃ শব্দং বুদ্ধিঞ্চ কন্ম চ।

অতোহপি ন ক্ষনির্ব্যোম-স্বভাবো নশ্বরো হ্যসৌ ॥ ৬৪৮ ॥

যেহেতু নৈয়ায়িক শব্দ, বুদ্ধি এবং কন্মকে ত্রিক্ষণস্থায়ী বলিয়া থাকেন, অতএব তদ্বারাও শব্দ আকাশের স্বাভাবিক গুণ নহে ইহা জানা যাইতেছে ॥ ৬৪৮ ॥

অণুত্বং পরমাণোর্যম্মহত্বং মহতোহপি চ।

অবকাশপ্রদত্বং যদগগনস্য কদা ন তৎ ॥

অতঃ স্বাভাবিকা ধর্ম্মা নশ্যোরন্ ধর্ম্মিণঃ ক্ষয়ে ॥ ৬৪৯ ॥

পরমাণুর অণুত্ব, গগনের মহত্ব এবং অবকাশপ্রদত্ব এই সকলই স্বাভাবিক ধর্ম্ম, ইহারা কখন নষ্ট হয় না, অতএব স্বাভাবিক ধর্ম্ম সকল ধর্ম্মবস্তুর নাশকালেই নষ্ট হয় ॥ ৬৪৯ ॥

শ্রুতৌ স্মৃতৌ চ কীর্ত্তন্তে ধর্ম্মাঃ স্বাভাবিকা হরেঃ।

সত্যা নিত্যা স্বভাবাশ্চ যে ধর্ম্মান্তে ন মায়িকাঃ ॥ ৬৫০ ॥

শ্রুতি স্মৃতিতেও স্বাভাবিকরূপে শ্রুত হরির ধর্ম্মসমূহ সত্য, নিত্য এবং অমায়িক ॥ ৬৫০ ॥

অবিদ্যায়া কথং বিদ্যাশক্তিস্তেজো বলং ধৃতিঃ।

অমায়িকব্রহ্মবজ্রধর্ম্মাঃ সর্বেপ্যমায়িকাঃ ॥ ৬৫১ ॥

অবিদ্যা ও বিদ্যার মধ্যে বিরোধ-হেতু শ্রীহরির বিদ্যা, শক্তি, তেজঃ, বল প্রভৃতি

ধর্ম অবিদ্যারূপ উপাধিযুক্ত হইতে পারে না, বিয়ৎ যেরূপ অমায়িক, তদীয় ধর্ম সকলও সেইরূপ অমায়িকই হইয়া থাকে ॥ ৬৫১ ॥

সত্যত্বাচ্চ স্বভাবত্বান্নিত্যত্বাচ্চ দ্বাবৎ সদা।

অমায়িকা ব্রহ্মধর্ম্যা ইতি স্যাদনুমাণিনঃ ॥ ৬৫২ ॥

সত্যত্ব, স্বাভাবিকত্ব এবং নিত্যত্ব-হেতু বিয়ত্বের বাবতীয় ধর্মই ব্রহ্মের ন্যায় অমায়িক এইরূপ অনুমানও অমায়িকত্ব সাধন করিয়া থাকে ॥ ৬৫২ ॥

স্বনিষ্ঠধর্মোপাধাতুঃ স্যাদুপাধেরূপাধিতা।

মায়াভিন্নত্বাজড়াত্বসত্ত্বচিদ্ভাবাদয়ঃ ॥ ৬৫৩ ॥

ব্যাপ্তত্ব-নিত্যশুদ্ধত্ব-মুক্তত্বাদ্যা হরেতুর্গাঃ।

জড়েশ্বসত্ত্বাবিতাঃ সূক্ষ্মায়োপাধ্যা হি তাঃ কথং ॥ ৬৫৪ ॥

জবাকুসুম প্রভৃতি উপাধি নিজগত রক্তধর্মই দর্পণাদিতে প্রতিফলিত করিয়া থাকে, জবাকুসুম রক্তিমা না থাকিলে দর্পণেও তাহার প্রতিফলন হইতে পারে না, এইরূপ মায়াভিন্নত্ব, অজড়ত্ব সত্তা, চিন্ময়ত্ব, আত্মত্ব, ব্যাপ্তত্ব, নিত্যশুদ্ধত্ব এবং নিত্যমুক্তত্ব প্রভৃতি ধর্ম জড়ভূত অবিদ্যায় সর্বতোভাবে অসিদ্ধ, অতএব অবিদ্যা নিজ মধ্যে অবিদ্যামান গুণসকল কিরূপে ব্রহ্মবস্তুর উপর আরোপ করিতে পারে এবং সেই ধর্ম সকলই বা কিরূপে উপাধিক হইতে পারে? ॥ ৬৫৩ - ৬৫৪ ॥

হন্ত মায়াবদ্ধতাপি ন মায়োপাধিকা ভ্রমি।

সর্বেশ্বরত্বপূর্ব্বং তৎ কঃ কুর্বাতি মহাপ্রভৌ ॥ ৬৫৫ ॥

জীবগত-মায়াবদ্ধন অবিদ্যারূপ উপাধিবশতঃ নহে যেহেতু অবিদ্যায় উহা নাই, যদি জীবগত মায়াবদ্ধনই উপাধিক না হয় তাহা হইলে সর্বেশ্বরত্ব প্রভৃতি বিমুঃধর্ম সকল কিরূপে উপাধিক হইতে পারে? ॥ ৬৫৫ ॥

নিরীক্ষতো यस্য দৃষ্টির্মায়য়াধপি নাজ্যতে।

ইত্যাহ পঞ্চমঙ্ক্রে তদ্বদ্বাদয়ঃ প্রভোঃ ॥

স্বাভাবিকা ভবেয়ুর্হি তদভাবঃ কদা বদ ॥ ৬৫৬ ॥

ভাগবতে পঞ্চমঙ্ক্রে “ন যস্য মায়াগুণচিন্তবৃন্তিভিঃ” ইত্যাদি শ্লোকে সর্বত্র

ভগবানের দৃষ্টি স্বল্পমাত্রাও মায়াদ্বারা সম্বন্ধ হয় না ইহা জানা যায়। অতএব বিষ্ণুর দ্রষ্টৃত্ব প্রভৃতি ধর্ম সর্বদা স্বাভাবিক এবং নিত্য ॥ ৬৫৬ ॥

কিঞ্চোপাধিবিম্বমেব প্রতিবিম্বস্য শোভতে।

স্বধর্ম্মাধায়কত্বেন মায়াদিঃ স্ফটিকাদিবৎ ॥

নিমিত্তমাত্রং তৎসঙ্গান্তরান্না ভণ্যতে পরং ॥ ৬৫৭ ॥

জীবগণের প্রতিবিম্বত্ব-হেতু বিম্বভূত বিষ্ণুই তাহাদের উপাধি স্বধর্ম্মারোপিনী মায়্যা কেবলমাত্র স্ফটিকাদির ন্যায় নিমিত্তই হইয়া থাকে পরন্তু বিম্বরূপ উপাধির সম্বন্ধবশতঃ উপচারবৃত্তানুসারে মায়্যা ও উপাধি বলিয়া কথিত হয় ॥ ৬৫৭ ॥

তস্মাদ্রক্ষস্তু সুগুণা এব তৎ প্রতিবিম্বকে।

দৃশোরন্ নান্যতন্তে স্যুঃ সূর্য্যকশ্রীর্হি সূর্য্যতঃ ॥ ৬৫৮ ॥

অতএব বিম্বভূত বিষ্ণুর গুণসকলই জীবে দৃশ্য হইতে পারে, অন্যের গুণ দৃশ্য হইতে পারে না, যে রূপ সূর্য্য-প্রতিবিম্বগত-প্রভা বিম্বগত সূর্য্য হইতেই হইয়া থাকে ॥ ৬৫৮ ॥

বিম্বস্থগুণসর্ব্বস্বমনৌপাধিকমেব হি।

তন্নানশনান্ধিতকৌব্যে ধ্রুবমেবাব্যবদ্ধি তৎ ॥ ৬৫৯ ॥

বিম্বভূত-বিষ্ণুর গুণসকল নিরূপাধিক, বিষ্ণুর নাশ হইলে উহাদেরও নাশ সম্ভবপর, বিষ্ণুর নাশ না হইলে উহাদেরও নাশের অভাব হইয়া থাকে ॥ ৬৫৯ ॥

প্রতিবিম্বস্য সর্ব্বস্য যদবিম্বং ব্রহ্মতদ্ধি মে।

তচ্চ সত্যঞ্চ নিত্যঞ্চ নিগুণং স্যাৎ কদাচন ॥ ৬৬০ ॥

প্রতিবিম্বভূত নিখিলজীবের বিম্বভূত, বিষ্ণু আমাদের সিদ্ধান্তে পরম ব্রহ্ম নামে কথিত, তিনি সত্য ও নিত্য, কখনও নিগুণ নহেন ॥ ৬৬০ ॥

সগুণপ্রতিবিম্বেন্নি বিম্বদ্বাদ্রুপ্পবৎ।

স্বাভাবিকগুণং ব্রহ্ম কিস্তে ভূমানুমানতঃ ॥ ৬৬১ ॥

বিষ্ণু স্বাভাবিক গুণবিশিষ্ট। যেহেতু তিনি সগুণ প্রতিবিম্বভূতজীবের বিম্বরূপ, যেমন জ্বাকুসুম, এই অনুমান দ্বারা আমি সগুণত্ব সাধন করিতে সমর্থ ॥ ৬৬১ ॥

স্বাভাবিকী জ্ঞানবলক্রিয়া চেত্যাং তচ্ছুতিঃ।

যন্মূলং সগুণং তে স্যাৎ স এবাস্মাকমীশ্বরঃ॥ ৬৬২॥

“স্বাভাবিকী জ্ঞানবলক্রিয়া চ” এই শ্রুতি যে ব্রহ্মের স্বাভাবিক গুণত্ব বলিয়া থাকেন, তিনিই তোমার মায়া উপাধিযুক্ত (শবল) ব্রহ্মের বিশ্বস্বরূপ, তিনিই আমাদের প্রভু॥ ৬৬২॥

অতঃ সগুণমেবার্থ্যং ত্বয়াপি চ ময়াপি চ।

নির্গুণাশাং ত্যজ ভজ শ্রীশং মে সগুণং প্রভুং॥ ৬৬৩॥

বিশ্বসম্বন্ধে স্বাভাবিকগুণের নিয়মহেতু তোমার ও আমার পক্ষে সগুণব্রহ্মই গতি, তুমি ও নির্গুণের আশা পরিত্যাগ করিয়া সগুণেরই আশ্রয় গ্রহণ কর॥ ৬৬৩॥

বচসাং গৌরবায়ৈব সগুণদ্বয়কল্পনং।

ন চেৎ স্যাৎ সিদ্ধসগুণভজনে গৌরবং তব॥ ৬৬৪॥

স্বাভাবিকগুণবিশিষ্ট বিশ্বভূত-সগুণ-ব্রহ্ম এবং ঔপাধিক গুণবিশিষ্ট প্রতিবিশ্বভূত সগুণব্রহ্ম এইরূপ ব্রহ্মদ্বয় কল্পনা করিলে গৌরব দোষ ঘটে একটা মাত্র সগুণ ব্রহ্মের স্বীকারেই আবশ্যক সিদ্ধি হয় বলিয়া তাদৃশ স্বীকার করিলেই তুমি লোকে গৌরবভাজন হইতে পার। ৬৬৪॥

অস্ত মায়াবিনা মায়াদর্শিতং বস্তু মায়িকং।

মায়াবি-দেহেন্দ্রিয়েচ্ছা প্রযত্নাদিত্তমায়িকং॥ ৬৬৫॥

মায়াবিদ্যা-বিশারদ ব্যক্তিকর্তৃক মায়াবলে প্রদর্শিত বস্তুসকল মায়িক হইলেও তদীয় দেহ, ইন্দ্রিয়, ইচ্ছা প্রযত্নাদি গুণসকল মায়িক হয় না॥ ৬৬৫॥

এবঞ্চামায়িকমভূক্তরেদেহেন্দ্রিয়াদিকং।

শক্তিসৌন্দর্য্যধৈর্য্যাদিভার্য্যাবনপূর্ককং॥ ৬৬৬॥

এইরূপ বিষুঃ কর্তৃক প্রদর্শিত প্রপঞ্চ মায়িক হইলেও তদীয় দেহ, ইন্দ্রিয়, শক্তি, সৌন্দর্য্য, ধৈর্য্য, ভার্য্য এবং ধামপ্রভৃতি বস্তুসকল অমায়িকই হইয়া থাকে॥ ৬৬৬॥

গুণিনাং হি গুণস্তুত্যা স্বস্যাপি স্যান্মহাফলং।

যন্মাবসিতং ভারস্যাক্ষং গুণনিরূপণে ॥ ৬৬৭ ॥

গুণবান্ মহাপুরুষগণের গুণস্তুতি করিলে নিজেরও মহাফল প্রাপ্তি হয়, এবিষয়েই আমরাই উদাহরণ। যেহেতু বিষ্ণুর গুণসকলের সত্যত্ব শ্রুতিপ্রতিপাদনদ্বারা বিশ্বসৌরভে প্রতিপাদ্যমান বিশ্বসত্যত্ব বিষয়ের অর্দ্রেকভার অবসান হইয়াছে ॥ ৬৬৭ ॥

বিশ্বাত্তঃপাতিনো হ্যক্তস্যাস্য যৎ সত্যতাপ্যভূৎ।

লোকদৃষ্ট্যৈব ন পুনঃ শ্রুতিস্মৃতিবিচারণাৎ ॥ ৬৬৮ ॥

বিশ্বসৌরভের অস্তঃপাতী ভগবানের গুণসমূহ শ্রুতি ও স্মৃতির বিচার ব্যতীত কেবলমাত্র লৌকিক বিচার দ্বারাই সত্যরূপে সিদ্ধ হওয়ায় অর্দ্রেক ভার দূর হইয়াছে ॥ ৬৬৮ ॥

নিত্যজ্ঞান-বলৈশ্বর্য্য-ভোগোপকরণাচ্যুত।

ইতি তুষ্টাব তৎস্রষ্টা পঞ্চরাশ্রে নিজং প্রভুং ॥ ৬৬৯ ॥

“নিত্যজ্ঞানবলৈশ্বর্য্য-ভোগোপকরণাচ্যুত” পঞ্চরাশ্রে ব্রহ্মা এই বচন দ্বারা প্রভু বিষ্ণুকে নিত্যজ্ঞানাদিবিষিষ্টরূপে বর্ণন করিয়াছেন ॥ ৬৬৯ ॥

‘ন যত্র মায়্যা তত্রাপি’ মহিমা স্বর্ঘ্য্যতেহস্য তৎ।

উল্লঙ্ঘ্য লোকমর্য্যাদাং ধর্ম্মত্যাগঃ কথং প্রভৌ ॥ ৬৭০ ॥

“ন যত্র মায়্যা” এই ভাগবতবাক্যের দ্বারা মায়্যাস্পর্শশূন্য বৈকুণ্ঠে বিষ্ণুর মহিমা অবগত হওয়া যায়, এতাদৃশ লোকমর্য্যাদা এবং শ্রুতি স্মৃতিমর্য্যাদা পরিত্যাগ করিয়া বিষ্ণুর ধর্ম্মনাশ করূপে বলিতে পার? ॥ ৬৭০ ॥

অতঃ স্বাভাবিকং সর্ব্বং জ্ঞানৈশ্বর্য্যাদিকং হরেঃ।

কথং তস্য নিবৃত্তিঃ স্যাচ্চৈতন্যস্যানিবর্ত্তনে ॥ ৬৭১ ॥

অতএব বিষ্ণুর জ্ঞান ঐশ্বর্য্য প্রভৃতি সমস্তই স্বাভাবিক, বিষ্ণুর অবিনশ্বরত্ব-হেতু তাহারাও অবিনশ্বর ॥ ৬৭১ ॥

তদ্বর্ম্মবাধা-যোগেন বাধ্যং স্যাদৈক্যমেব তে।

অর্থ্যাপত্তিস্তবৈবাত্তদনর্থ্যাপত্তিকারণং ॥ ৬৭২ ॥

বিযুগ্ধর্মের বাধরাহিত্য-হেতু তদ্বিরুদ্ধ তোমার ঐক্যবাদই বাধা হইয়া থাকে।
ঐক্যের অন্যথা সঙ্গতি হয় না বলিয়া গুণ পরিত্যাগরূপ অর্থাপত্তিকল্পনা তোমারই অনর্থকারণ
হইয়া থাকে।। ৬৭২।।

বৃথৈব গুণসংত্যাগে বৈদুষ্যন্তে গমিষ্যতি।
অত্যাগে-মহিম-শ্রৌব্যানিগুণং স্যাৎ কদা তব।। ৬৭৩।।

কারণব্যতীত গুণ পরিত্যাগ করিলে তোমার পাণ্ডিত্যেরই নাশ হয়, গুণসমূহের
অপরিত্যাগে তোমার নিগুণত্ব সিদ্ধ হয় না।। ৬৭৩।।
অতো নবসরাদ্ধঃস্থমশ্রৌতঞ্চ পরোদিতং।
ব্রহ্মৈব নিত্যো মহিমেত্যাধ্যাবাক্ তত্র তত্র হি।। ৬৭৪।।

অতএব পরোক্ত নিগুণ ব্রহ্ম স্বীকার অনাবশ্যক ও অশ্রৌত, “এব নিত্যো মহিমা
ব্রাহ্মণস্য” এই শ্রুতি সগুণব্রহ্মেরই প্রকাশ করিতেছেন।। ৬৭৪।।

একো দাধার বিশ্বানি ভুবনানীতি চাপরা।
তং স্তৌতি সর্বধারত্বাৎ পরং ব্রহ্ম স এব হি।। ৬৭৫।।

“একো দাধার ভুবনানি বিশ্বা” এই শ্রুতি ও সর্বধারত্বাদি গুণবিশিষ্ট পরমব্রহ্মেরই
স্তব করিতেছেন।। ৬৭৫।।

সর্বসাধারণত সর্বব্যাপিতা কেশবস্য চেৎ।
অন্যদ্রব্যা কিমর্থং তে ব্যর্থত্বাদপি তদগতং।। ৬৭৬।।

যেহেতু বিযুগ্ধই সর্বব্যাপী ও সর্বধাররূপে শ্রুত হইতেছেন সেইজন্য তোমার
নিগুণ ব্রহ্ম ব্যর্থই হইয়া যায়।। ৬৭৬।।

যো নঃ পিতা বিধাতেতি সৃষ্টিশাশ্রাবিকেশবাৎ।
অতো ভূতৈ ন তে ব্রহ্ম মোক্ষমিচ্ছেজ্জনান্দর্দনাৎ।। ৬৭৭।।

“যো নঃ পিতা বিধাতা” এই শ্রুতি ও বিযুগ্ধ জগৎকর্তা এবং মোক্ষদাতা ইহাই
বলিতেছেন। এরূপ অবস্থায় তোমার নিগুণ ব্রহ্ম কেবলমাত্র ভোগেরই জন্য, পরন্তু কোন

কার্য্যকারী নহেন ॥ ৬৭৭ ॥

এক এবেশ্বরস্তস্য ভগবান্ বিষ্ণুরব্যয়ঃ।

ইতি স্মৃতের্নাপি মুক্ত্যে ব্যর্থমেবাববত্তঃ ॥ ৬৭৮ ॥

“এক এবেশ্বরস্তস্য ভগবান্ বিষ্ণুরব্যয়ঃ” এই ভাগবত-বাক্যে বিষ্ণুরই মোক্ষদান শক্তি অবগত হওয়া যায়। তোমার নির্গুণ ব্রহ্মা মোক্ষেরও প্রয়োজক নহে ॥ ৬৭৮ ॥

ব্যাপ্তং চেতন্যুগ্মধেদ্বন্দ্বাণি দ্বৈতকল্পনাৎ।

অনর্থশ্চ ভবেত্তদ্বাদ্বৈকো বিষ্ণুরেব হি ॥ ৬৭৯ ॥

শ্রুতিসিদ্ধ সর্বব্যাপী বিষ্ণুরূপী একব্রহ্ম এবং তোমার অভিমত নির্গুণ একব্রহ্ম, এইরূপ ব্রহ্মদ্বয়ের অঙ্গীকারে ব্রহ্মে দ্বৈতকল্পনাদ্বারা তোমার অপসিদ্ধান্তরূপ অনর্থই হইয়া থাকে ॥ ৬৭৯ ॥

প্রাপ্তকৃত্যুক্ত্যা সগুণ নৈর্গুণ্যং যন্মতৌ চ ন।

অতোহন্যদ্বিনির্গুণং বাচ্যং তদা ব্রহ্ম দ্বিতা ন কিং ॥ ৬৮০ ॥

পূর্বোক্ত যুক্তি-অনুসারে সগুণব্রহ্মের নির্গুণত্ব কখনও হইতে পারে না; অতএব তোমার পক্ষে অন্য একটা নির্গুণ ব্রহ্ম কল্পনা করিলে ব্রহ্মবিষয়ক দ্বৈতভাবাপত্তিদ্বারা তোমার সিদ্ধান্তহানি অবশ্যস্তাবী ॥ ৬৮০ ॥

এবঞ্চাবসরাভাব-দুঃস্থং ব্যর্থমনর্থদম্।

বিষ্ণোরন্যৎ পরং ব্রহ্ম কো বিদ্বান্ বক্তুমহতি ॥ ৬৮১ ॥

পূর্বোক্তরীতি অনুসারে-অনবসর হেতু দুঃস্থ, প্রয়োজনশূন্য এবং অনর্থকারী অন্য একটা ব্রহ্ম কোন বিদ্বান্ই স্বীকার করিতে পারেন না ॥ ৬৮১ ॥

নাস্তি নারায়ণসমং ন ভূতং ন ভবিষ্যতি।

এতেন সত্যবাক্যেন সর্বার্থান্ সাধয়াম্যহম্ ॥ ৬৮২ ॥

মহাভারতের অনেক বাক্য বিষ্ণুরই পরমব্রহ্মত্ব প্রতিপাদন করিতেছে, তন্মধ্যে যথা - “নারায়ণের সমান-বস্তু ভূত, বর্তমান বা ভবিষ্যৎকালে অন্য কেহই নাই, এই সত্য প্রতিজ্ঞাদ্বারা সর্ববিষয় সাধন করিব” ॥ ৬৮২ ॥

দ্বাবিমৌ পুরুষৌ লোকে ক্ষরশ্চাক্ষর এব চ।

ক্ষরঃ সৰ্বাণি তুতানি কুটস্থোহক্ষর উচ্যতে॥ ৬৮৩॥

“জগতে ক্ষর এবং অক্ষর, এই দ্বিবিধ পুরুষ বর্তমান, ব্রহ্মা প্রভৃতি নিখিলজীব নশ্বরদেহযুক্ত বলিয়া ‘ক্ষর’ নামে অভিহিত, লক্ষ্মীদেবী নিত্যদেহবিশিষ্ট-হেতু অক্ষর বলিয়া প্রসিদ্ধ।” ৬৮৩॥

উত্তমঃ পুরুষস্তন্যঃ পরমাত্মেত্যুদাহতঃ।

যৌ লোকত্রয়মাবিশ্য বিভর্তব্যায় ঈশ্বরঃ॥ ৬৮৪॥

“ক্ষর এবং অক্ষর পুরুষ হইতে ভিন্ন উত্তমপুরুষ বিষ্ণু পরমাত্মা নামে কথিত, সর্বতোভাবে অবিনশ্বর মহাপ্রভু ত্রিলোকে প্রবিষ্ট হইয়া পালনকার্য্য সাধন করিতেছেন।” ৬৮৪॥

যস্ম্যাৎ ক্ষরমতীতোহহমক্ষরাদপি চোত্তমঃ।

অতোহস্মি লোকে বেদে চ প্রথিতঃ পুরুষোত্তমঃ॥ ৬৮৫॥

“যেহেতু আমি ক্ষর এবং অক্ষর পুরুষ হইতে উত্তম, সেইজন্য পৌরুষেয় গ্রন্থ এবং অপৌরুষেয় বেদশাস্ত্রে পুরুষোত্তম-নামে প্রসিদ্ধ।” ৬৮৫॥

মত্তঃ পরতরং নান্যৎ কিঞ্চিদস্তি ধনঞ্জয়।

ময়ি সৰ্বমিদং প্রোতং সূত্রে মণিগণা ইব॥ ৬৮৬॥

“হে ধনঞ্জয়! আমার অপেক্ষা সর্বোত্তম বস্তু অন্য কিছুই জগতে বর্তমান নাই; মণিগণ যেরূপ সূত্র আশ্রয় করিয়া অবস্থান করে, সেইরূপ লোকসকলও আমার আশ্রয়ে অবস্থিত রহিয়াছে।” ৬৮৬॥

সসুরাসুরগন্ধৰ্ব্বং সযক্ষোরগরাক্ষসম্।

জগদ্বশেহবর্ততেদং কৃষ্ণস্য সচরাচম্॥ ৬৮৭॥

“দেব, অসুর, গন্ধৰ্ব্ব, যক্ষ, সর্প, রাক্ষস প্রভৃতি চরাচরব্যাক সকল জগৎ শ্রীকৃষ্ণের বশীভূতরূপে বর্তমান রহিয়াছে।” ৬৮৭॥

রুদ্রং সমাশ্রিতা দেবা রুদ্রো ব্রহ্মাণমাশ্রিতঃ।

ব্রহ্মা মামাশ্রিতো নিত্যং নাহং কঞ্চিদুপাশ্রিতঃ॥ ৬৮৮॥

“দেবগণ রুদ্রকে, রুদ্র ব্রহ্মাকে এবং ব্রহ্মা আমাকে আশ্রয় করিয়াছেন, পরন্তু আমি কাহাকেও আশ্রয় করি নাই।” ৬৮৮॥

সত্যং সত্যং পুনঃ সত্যমুকৃত্য ভুজমুচ্যতে।

বেদশাস্ত্রাৎ পরং নাস্তি ন দৈবং কেশবাৎ পরম্॥ ৬৮৯॥

“বেদশাস্ত্র হইতে উত্তমশাস্ত্রান্তর এবং কেশব অপেক্ষা উত্তম অন্য দেবতা বর্তমান নাই, এই সত্য আমি বাহু উত্তোলনপূর্বক পুনঃ পুনঃ উচ্চারণ-সহকারে বলিতেছি।” ৬৮৯॥

ইতি ভারতবাক্যানি স্পষ্টীকুব্ধি তং প্রভুম্॥ ৬৯০॥

এইসকল মহাভারতবাক্য বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব প্রকাশ করিতেছে। ৬৯০॥

উপক্রম্যাখিলেশত্বং পুরা নারায়ণস্য যৎ।

মধ্যেহভ্যস্তং তদেবান্তেহপ্যুপসংজহু রঞ্জসা॥ ৬৯১॥

এই সকল বাক্য উপক্রমে নারায়ণের সর্বোত্তমত্ব উল্লেখ করিয়া মধ্যেও ইহাই বিশদভাবে বর্ণনপূর্বক উপসংহারেও তাহাই প্রকাশ করিয়াছে। ৬৯১॥

তস্মাত্তারতবাক্যানাং লক্ষমৈকার্থ্যসিদ্ধয়ে।

বিষেগরতুত্তমত্বাখ্যমর্থমাহেতি সিদ্ধ্যতি ॥ ৬৯২॥

অতএব লক্ষসংখ্যক মহাভারতবাক্য মহাভারতের এক তাৎপর্য্য সিদ্ধির জন্য আদি, মধ্য ও অন্ত্যস্থানে বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব প্রতিপাদন করিতেছে, ইহা নির্ণীত হইল। ৬৯২॥

নারায়ণপরা বেদা নারায়ণপরা মখাঃ।

নারায়ণপরা যোগা নারায়ণপরাঃ ক্রিয়াঃ॥ ৬৯৩॥

অতঃপর শ্রীমদ্ভাগবত-বচনসমূহের দ্বারাও বিষ্ণুর সর্বোত্তমত্ব সিদ্ধ হইতেছে। “বেদসকলের নারায়ণই একমাত্র তাৎপর্য্য, যজ্ঞাদি ক্রিয়া নারায়ণেরই প্রীতির হেতু, যোগসকলও নারায়ণের উদ্দেশ্যেই অনুষ্ঠিত, সন্ধ্যাদি নিত্যক্রিয়াও নারায়ণ বিষয়কই হইয়া

থাকে।।” ৬৯৩।।

নারায়ণপরং জ্ঞানং নারায়ণপরং তপঃ।

নারায়ণপরো ধর্মো নারায়ণপরা গতিঃ।। ৬৯৪।।

“বেদাদিপাঠ-জনিত জ্ঞান সমূহের নারায়ণই বিষয়, তপস্যা নারায়ণেরই শ্রীতির সাধক, অহিংসা প্রভৃতি ধর্মও নারায়ণেরই উদ্দেশ্যে সাধিত এবং মোক্ষপ্রভৃতি গতিও নারায়ণ-প্রাপ্তিরূপই হইয়া থাকে।।” ৬৯৪।।

সুজামি তন্নিযুক্তোহহং হরো হরতি তদ্বশঃ।

বিশ্বং পুরুষরূপেণ পরিপাতি ত্রিশক্তিভূৎ।। ৬৯৫।।

“আমি বিশ্বকর্ষক নিমজ্জিত হইয়া জগৎ সৃষ্টি করিতেছি, শিব ও তাঁহার অধীনস্থ হইয়াই জগতের সংহার করেন, এবং সকলের সৃষ্টি, স্থিতি ও সংহার-শক্তিদ্বারা বিশ্ব পুরুষরূপে জগতের পালন করিয়া থাকেন।।” ৬৯৫।।

স এব ভগবান্ লিসৈস্তিভিরেতৈরধোকজঃ।

স্বলক্ষিতগতির্বন্ধন সর্বেষাং মম চেশ্বরঃ।। ৬৯৬।।

“মুখ্যভাবে জগতের সৃষ্টি-স্থিতি-সংহার-কর্ষদ্বাদি লক্ষণ বিশিষ্ট ভগবান্ অতীন্দ্রিয় হইয়া সকলের এবং আমার প্রভুরূপে বর্তমান আছেন।।” ৬৯৬।।

তমুপাগতমালম্ব্য সর্বৈ সুরগণাদয়ঃ।

প্রণেমুঃ সহসোখ্যায় ব্রহ্মোদ্রেক্যক্ণায়কাঃ।। ৬৯৭।।

“ব্রহ্মা রুদ্র প্রভৃতি দেবতাগণ সকলে দক্ষযজ্ঞে সমাগত বিশ্বকে দর্শন করিয়া সসন্ত্রমে উখিত হইয়া প্রণাম করিয়াছিলেন।।” ৬৯৭।।

তত্তেজসা হতরুচঃ সন্নজিত্বাঃ সসাম্বসাঃ।

মূর্ধ্যাক্তাঞ্জলিপুটা উপতস্তুরধোকজম্।। ৬৯৮।।

“তৎকালে বিশ্বের তেজোদ্বারা দেবগণের তেজ প্রতিহত এবং জিহ্বা ভয়বশতঃ শুদ্ধ হইয়াছিল। এতাদৃশ দেবগণ মস্তকে অঞ্জলিবন্ধন ধারণপূর্বক বিশ্বের স্তব করিয়াছিলেন।।” ৬৯৮।।

অপ্যৰ্কাগ্ৰবৃত্তয়ো যস্য মহিত্তে স্বভূবাদয়ঃ।
যথামতি গুণন্তিস্ম কৃতানুগ্রহবিগ্রহম্॥ ৬৯৯॥

“ব্রহ্মা প্রভৃতি সকলে বিষ্ণুর মহিমা-বর্ণনে সামর্থ্যশূন্য হইয়াও অনুগ্রহার্থ সমাগত বিষ্ণুকে বুদ্ধির অনুরূপ স্তুতি করিয়াছিলেন।” ৬৯৯।

দেবাসুরাণাং মঘবান্ প্রধানস্তস্য শঙ্করঃ।
তস্য ব্রহ্মা প্রভুরস্য স্বয়ং নারায়ণঃ কিল।
দ্বিজানাং দেবতানাঞ্চ যো দেবঃ স স্বয়ং কিল॥ ৭০০॥

“দেব ও অসুরগণের মধ্যে ইন্দ্র প্রধান, ইন্দ্র অপেক্ষা রুদ্র উত্তম, রুদ্র অপেক্ষা ব্রহ্মা শ্রেষ্ঠ এবং ব্রহ্মা অপেক্ষা গো-ব্রাহ্মণ-দেবগণ-রক্ষক বিষ্ণু উত্তম হইয়া থাকেন।” ৭০০।

নিমিত্তমাত্রমীশস্য বিশ্বসর্গনিরোধয়োঃ।
হিরণ্যগর্ভঃ শৰ্ব্বশ্চ কালাখ্যারূপিণস্তব॥ ৭০১॥

“হে কৃষ্ণ! আপনিই কালরূপে জগতের সৃষ্টি স্থিতি ও সংহার-কর্ত্তা, হিরণ্যগর্ভ এবং রুদ্র আপনার নিমিত্তমাত্র।” ৭০১।

সরস্বত্যাস্তটে রাজনৃষয়ঃ সত্রমাসত।
বিতর্কঃ সমভূক্তেবাং ত্রিষ্মধীশেষু কো মহান্॥ ৭০২॥

“হে রাজন্! ঋষিগণ সরস্বতী-তীরে যোগ করিতে আরম্ভ করিয়া তৎকালে তাঁহারা ব্রহ্মা, বিষ্ণু ও শিবের মধ্যে কে উত্তম, তাহাই নির্দ্ধারণ করিতে প্রবৃত্ত হইলেন।” ৭০২।

তচ্ছ্রদ্ধা মুনয়ঃ সর্বৈ বিস্মিতা মুক্তসংশয়াঃ।
ভূয়াংশং শ্রদ্ধয়ুর্বিষ্ণুং যতঃ শাস্তির্যতোহভয়ম্॥ ৭০৩॥

“ঋষিগণ সকলে ভৃগুর বচন শ্রবণ করিয়া বিস্মিত হইলেন এবং সংশয় পরিত্যাগপূর্ব্বক ভীতিহর ও সুখপ্রদ বিষ্ণুকেই সর্বোত্তমরূপে অবধারণ করিয়াছিলেন।” ৭০৩।

ইত্যাদ্যনন্তবাক্যানি সন্তি ভাগবতে স্মৃটম্।
সর্বোত্তম-পরব্রহ্মভাবে নারায়ণস্য হি॥ ৭০৪॥

শ্রীমদ্ভাগবতের এইরূপ বহুবাক্য বিধুর সর্বোত্তমত্ব ও পরমব্রহ্মত্ব প্রতিপাদন করিয়া থাকেন ॥৭০৪॥

সমস্তধর্মশূন্যং তন্নির্গুণং কুত্র কথ্যতে ॥ ৭০৫ ॥

যাবতীয় ধর্মশূন্য তোমার অভিলষিত নির্গুণ ব্রহ্ম কোন্ শাস্ত্রে কথিত হইয়াছে? ॥ ৭০৫ ॥

সত্যং শৌচং দয়া দানং ত্যাগঃ সন্তোষ আর্জবম্।
শমো দমস্তপঃ সাম্যং তিতিক্ষোপরতিঃ শ্রুতম্ ॥ ৭০৬ ॥

জ্ঞানং বিরক্তিরৈশ্বর্যং তেজো ধৃতিঃ স্মৃতিঃ।
স্বাতন্ত্র্যং কৌশলং কান্তিঃ সৌভগমার্দ্রবং ক্রমা ॥ ৭০৭ ॥

প্রাগল্ভ্যং প্রশ্রয়ং শীলং সহজো বলং ভগঃ।
গান্ধীর্ষ্যং হৈর্যমাস্তিক্যং কীর্তির্মানোনহংকৃতিঃ ॥ ৭০৮ ॥

ইমে চান্যে চ ভগবন্নিত্য যত্র মহাগুণাঃ।
প্রার্থ্যা মহত্ত্বমিচ্ছন্তি চ যান্তিস্ব কহিচিৎ ॥ ৭০৯ ॥

তেনাহং গুণপাত্রোণ শ্রীনিবাসেন সাম্প্রতম্।
শোচামি রহিতং লোকং পাপনা কলিনেক্ষিতম্ ॥ ৭১০ ॥

সত্য, শৌচ, দয়া, ত্যাগ, সন্তোষ, আর্জব (সারল্য), শম, দম, তপঃ, সাম্য, সহিযুতা, উপরতি, শাস্ত্রজ্ঞান, জ্ঞান, বৈরাগ্য, ঐশ্বর্য্য, শৌর্য্য, তেজঃ, ধৈর্য্য, স্মৃতি, স্বাতন্ত্র্য, নৈপুণ্য, কান্তি, সৌভাগ্য, মৃদুতা, ক্রমা, প্রাগল্ভ্যতা, বিনয়, শীল, সহন, গুজঃ, বল, ভগ, গান্ধীর্ষ্য, হৈর্য্য, আস্তিক্য, কীর্তি, মান, অনহঙ্কার প্রভৃতি অনেক গুণ মহত্ত্বপ্রার্থী জনগণের প্রার্থনীয়, এইসকল গুণ যে ভগবানের নিত্য বর্তমান রহিয়া কদাচিৎ নষ্ট হয় না, এতাদৃশ গুণাধার শ্রীপতি কৃষ্ণকর্তৃক পরিত্যক্ত কলিম্পৃষ্ট এই লোক-দর্শনে আমি শোক করিতেছি ॥ ৭০৬ - ৭১০ ॥

ইতি ভাগবতে স্পষ্টং ধরা ধর্মকথান্তরে।

গুণানাং নিত্যতাত্ত্ব্যাসান্নির্গুণং স্যাৎ কদা বদ।। ৭১১।।

ভাগবতে ধরিত্রীদেবী ধর্মের সহিত এইরূপ সংবাদ-প্রসঙ্গে গুণসকলের নিত্যত্ব পদে পদে প্রকাশ করিয়াছেন। তাদৃশ কৃষ্ণ কিরূপে নির্গুণ হইতে পারেন?।। ৭১১।।

মহাগুণান্ স্থাপয়ন্তী মহীয়সি মহী হরৌ।

জড়তুচ্ছগুণভাবং নৈর্গুণ্যোক্তেগতিং দদৌ।। ৭১২।।

ধরিত্রীদেবী সর্বোত্তম বিষ্ণুর বিষয়ে পূজ্য সদ্গুণসমূহ বর্ণন করিয়া জড় হেয়গুণসমূহের অভাবই নির্গুণ-শ্রুতির অর্থরূপে প্রতিপাদন করিয়াছেন।। ৭১২।।

ময়ানন্তগুণেহনন্তে গুণতোহনন্তবিগ্রহে।

যদাসীত্তত এবাদ্যঃ স্বয়ত্ত্বঃ সমভূদজঃ।। ৭১৩।।

“আমি অনন্তগুণশালী, আমার এক একটা গুণও অনন্ত, এইরূপ বিগ্রহও অনন্ত, আমার নাভিদেশে সঞ্জাত পদ্ম হইতে চতুর্মুখ উৎপন্ন হইয়াছেন।।” ৭১৩।।

ইতি ভাগবতে কৃষ্ণে নিঃসংখ্যান্ স্বগুণানপি।

অনন্তানাহ দেহাংশ্চাপ্যনন্তানবতারগান্।। ৭১৪।।

শ্রীমদ্ভাগবতে শ্রীকৃষ্ণ এই শ্লোকে নিজের গুণ, দেহ এবং অবতারের অনন্তত্ব বলিয়াছেন।।

৭১৪।।

দেশতঃ কালতশ্চৈব গুণতোহপি হ্যনন্ততা।

অতন্তনির্গুণব্রহ্ম কস্মিন্ দেশে কদা ভবেৎ।। ৭১৫।।

শ্রীকৃষ্ণ দেশ, কাল এবং গুণ-দ্বারা অনন্ত, অতএব তোমার নির্গুণ ব্রহ্ম কোন্ দেশে কোন্ কালে আত্মলাভ করিতে পারেন?।। ৭১৫।।

সর্ব্বৈভ্যো দেশকালেভ্যঃ প্রায়ত্ত্বত্ব বহিষ্কৃতম্।

লজ্জয়া শশশৃঙ্গস্য মধ্যে লীনমভূৎ সদা।। ৭১৬।।

তোমার নির্গুণ ব্রহ্ম দেশ, কাল ও গুণ হইতে তিরস্কৃত হইয়া লজ্জায় শশকের শৃঙ্গ

দ্বয়-মধ্যে লীনভাবে অবস্থান করিতেছে॥ ৭১৬॥

সমস্ত ধর্মশূন্যঞ্চ ব্রহ্মান্যৎ কিল বর্ততে।

স্বয়ং তদর্শনাৎ সর্বধর্মশূন্যো ভবেৎ কিল॥ ৭১৭॥

নিখিল-ধর্মশূন্য নিগুণ ব্রহ্ম বস্তুতঃই বর্তমান আছে, তাহার দর্শন মাঝেই জীবেরও বস্তুতঃই সর্বধর্মবিনাশরূপ মোক্ষ-লাভ হইয়া থাকে॥ ৭১৭॥

যদা মানেন তেনেদং সাধ্যতে মোক্ষসিদ্ধয়ে।

দৃশ্যতে চ তদা মানমেয়তা জ্ঞানদৃশ্যতা॥ ৭১৮॥

যেহেতু নিগুণবাদী নিগুণ-ব্রহ্মের মোক্ষসাধকত্ব বলেন, অতএব ধর্মশূন্য ঐ ব্রহ্মে প্রমাণগম্যত্ব এবং জ্ঞানবিষয়কত্ব-রূপ ধর্মদ্বয় অবশ্যই লব্ধ হইতেছে॥ ৭১৮॥

ইতি ধর্মদ্বয়ং প্রাপ্তং তৎপদেন চ বাচ্যতা।

লক্ষ্যতা বা যতো বশ্যং তেন প্রাপ্তা পদার্থতা॥ ৭১৯॥

এইরূপে প্রমেয় এবং দৃশ্যপদদ্বারা ব্রহ্মের বাচ্যত্ব অঙ্গীকার্য্য, অন্যথা লক্ষ্যত্ব অঙ্গীকার করা উচিত, শক্তি বা লক্ষণা-দ্বারা তাহার পদার্থত্ব-লাভ হইতেছে॥ ৭১৯॥

ব্যাবৃত্তৌ শশশৃঙ্গস্য বস্তুত্বং সর্বথা তব॥ ৭২০॥

এইরূপ শশশৃঙ্গ প্রভৃতি অসদবস্তুর নিরাকরণের (বাবৃত্তির) জন্য ব্রহ্মের বস্তুত্বও স্বীকার্য্য॥ ৭২০॥

অতন্তুৎ সাধ্যয়েব তদ্রূপমবসাদয়ন্।

সাধকশ্চাসি তস্য ত্বং বাধকশ্চেতি কিং পরৈঃ॥ ৭২১॥

পূর্বোক্ত ধর্মসকলের আবশ্যকতা-হেতু নিগুণ-ব্রহ্মসাধক তুমি স্বয়ংই সধর্মক-ব্রহ্মের প্রতিপাদন করিয়া তাহার স্বরূপ নষ্ট করিয়াছ, নিগুণ-ব্রহ্ম-সাধক তুমিই তাদৃশ ব্রহ্মের বাধকই হইয়াছ, অন্যের তাহার নিরাকরণের আর প্রয়োজন নাই॥ ৭২১॥

মৃন্ময়স্য হি লিপ্সস্য মজ্জনং রূপমার্জনম।

ন চেৎ প্রমাণশূন্যত্বাদগতমস্মেহদীপবৎ॥ ৭২২॥

মুম্ময়পদার্থের স্বরূপ জলাদিমগ্ন হইলে তদীয় রূপও মগ্ন হইয়া থাকে, এইরূপ ব্রহ্মনাশ হইলে তাহার ধর্ম্মনাশও অবশ্যজ্ঞাবী, ব্রহ্ম সধর্ম্মকরূপে সিদ্ধ হইবেন ভয়ে যদি প্রমাণ না বল, তাহা হইলে তৈলহীন দীপের ন্যায় তাহার উত্থানই অসম্ভব॥ ৭২২॥

ব্রহ্ম-শব্দেন চাপ্যুক্তো গুণবৎহিততৈব হি।

অতন্তৎপদয়োশ্চ স্যাৎ পরস্পরবিরুদ্ধতা॥ ৭২৩॥

“বৃহত্তো হ্যস্মিন্ গুণাঃ” এই শ্রুতিদ্বারা ব্রহ্ম-শব্দের ‘গুণপূর্ণত্ব’ অর্থ সিদ্ধ হয়। তাদৃশ ব্রহ্মের নির্গুণত্ব বলিলে “ব্রহ্ম নির্গুণ” এই পদদ্বয়েরই পূর্বোক্তের বিরোধ হয়॥ ৭২৩॥

যদি জ্ঞাপনমাত্রেন পুনস্তেষাং নিবৃত্ততা।

মানশক্তেঃ পুনঃ প্রাপ্ত্যা নির্গুণং তে কদাপি ন।

তদগানং জ্ঞাপকত্বে তু নোক্তদোষো নিবর্ততে॥ ৭২৪॥

অন্যগানং জ্ঞাপকত্বে জ্ঞাপ্যস্যাপ্যনিষ্ঠতা।

অসতো জ্ঞাপকত্বে স্যাৎজ্ঞাপ্যমসদেব হি॥ ৭২৫॥

প্রমাণসকল ব্রহ্মের স্বরূপ-মাত্র জ্ঞাপন করিয়া যদি নিবৃত্ত হয়, তাহা হইলে ব্রহ্মের ধর্ম্মনাশের জন্য পুনঃ পুনঃ উল্লিখিত প্রমাণসকল দ্বারা জ্যেষ্ঠ-সিদ্ধিই হইয়া থাকে, নির্গুণ-ব্রহ্মাশ্রিত ধর্ম্মসকল ব্রহ্মজ্ঞাপক হইলে ব্রহ্মের ধর্ম্মাশ্রয়ত্বই প্রাপ্ত হওয়া যায়, প্রমাণসকল যদি অন্যানিষ্ঠ ধর্ম্মসমূহের জ্ঞাপক হয়, তাহা হইলে জ্ঞাপনীয় ধর্ম্মসকলও অন্যত্রই হইয়া থাকে, মিথ্যাভূত প্রমাণসকল যদি জ্ঞাপক হয়, তাহা হইলে জ্ঞাপনীয় বস্তুও মিথ্যাই হইয়া থাকে॥ ৭২৪ - ৭২৫॥

আরোপিতেন ধূমেন সিদ্ধেদারোপিতোহনলঃ।

শূদ্রীপ্রসূত-পুত্রস্য শূদ্রতা লোকসম্মতা॥ ৭২৬॥

আরোপিত ধূমদর্শনে অনুমিত অগ্নিও যেরূপ আরোপিতই হয়, শূদ্রস্ত্রী প্রসূত কুমারও যেরূপ শূদ্রই হয়, সেইরূপ মিথ্যাভূত প্রমাণ-প্রতিপাদ্য ব্রহ্মও মিথ্যাই হইয়া থাকে॥ ৭২৬॥

ব্যবহারিক-সত্ত্বস্ত রাজাশ্বখুর-তাড়নম্।

সশেষ-বাধাদ্যদতিক্রুরং নিঃশেষবাধনম্॥ ৭২৭॥

প্রমাণসকলের ব্যবহারিক সত্তা-স্বীকারও দুর্বলান্তের খুরাঘাত অপেক্ষা রাজকীয় অশ্বের খুরাঘাতের ন্যায় অধিক ব্যথা-জনক; যেহেতু প্রাতিভাসিক সত্তা-স্বীকারে বিশেষ্যামাত্র ব্যতীত কেবলমাত্র আরোপ্য বস্তুরই বাধা হইয়া থাকে, পরন্তু মিথ্যাদ্ব-স্বীকারে সর্বতোভাবে বস্তুর বাধা-নিবন্ধন মহা অনিষ্টই হইয়া থাকে।। ৭২৭।।

ব্রহ্মজ্ঞানেন বাধো হি সর্ব্ববাধো ভবন্মতে।

ব্রহ্মপ্রমা-বাধ্যতা চ ব্যবহারিক-সত্যতা।। ৭২৮।।

তোমার মতে, ব্রহ্মজ্ঞানদ্বারা সমস্ত পদার্থের বাধা হইয়া থাকে, ব্রহ্মজ্ঞান-বাধ্যই ব্যবহারিক পদের অর্থ।। ৭২৮।।

ত্রিকালাসত্ত্বসাম্যে তু কিং জ্ঞানান্তরতঃ ফলম্।

পরপ্রতারণেন স্যান্দোষোহধিকতরন্তব।। ৭২৯।।

প্রাতিভাসিক এবং ব্যবহারিক, এই উভয়ের মধ্যে একটা ধর্ম সমান এই যে, উভয়েই ত্রৈকালিক-সত্তা-শূন্য। ব্রহ্মজ্ঞানেও বিশেষ ফল কিছুই নাই, প্রাতিভাসিক পদার্থের ন্যায় ব্যবহারিক পদার্থও ত্রৈকালিক-সত্তা-শূন্যই হইয়া থাকে, অতএব ব্যবহারিক সত্তা-শব্দে কেবল একটা নামের আড়ম্বর মাত্র।। ৭২৯।।

কিঞ্চ বাধস্য বাধ্যত্বে গুণানাং স্যাদবাধ্যতা।

বাধস্যাবাধ্যতায়ান্ত সদ্বৈতমতং গতম্।। ৭৩০।।

তুমি যে ব্রহ্মগুণের বাধা বলিয়াছ, ঐ বাধ-পদার্থের বাধ হয় কিনা, বল দেখি? যদি বাধ থাকে, তাহা হইলে গুণসকল অবাধিতই সিদ্ধ হয়; যদি বাধ না থাকে, তাহা হইলে বাধ নিত্যপদার্থ বলিয়া অদ্বৈতবাদের হানিই হয়।। ৭৩০।।

তস্যাপি ব্রহ্মরূপত্বে পুনর্ধর্ম্মিত্বমাপতেৎ।

জড়ত্বং ভাবসাপেক্ষ-প্রতীতিত্বমভাবতা।

ইত্যাদ্যভাবধর্ম্মাণাং ব্রহ্মণ্যেব প্রসক্তিতঃ।। ৭৩১।।

বাধ পদার্থ ব্রহ্মরূপ বলিলে ব্রহ্ম পুনরায় ধর্ম্মই হইয়া পড়েন, তাহা হইলে জড়ত্ব, ভাবপ্রতীতি-সাপেক্ষত্ব, অভাবত্ব প্রভৃতি ধর্ম্মসকল ব্রহ্মে উপস্থিত হইয়া থাকে।। ৭৩১।।

অভাবধর্মশূন্যত্বে নিষেধত্বঞ্চ তস্য ন।

নিষেধপ্রতিযোগিত্বং গুণানাং নেত্যাখ্যতা।। ৭৩২।।

অভাবত্বের প্রয়োজক ধর্মসকল ব্রহ্মে যদি না থাকে, তাহা হইলে তাহার নিষেধরূপত্বও হইতে পারে না, সেইজন্য ব্রহ্মগুণসমূহের নিষেধ হইতে না পারায়, তাহার অসংখ্য হয় না।। ৭৩২।।

বোধ্যং চেম্মিগুণত্বং স্যাম্মিগুণত্বং ন সিদ্ধ্যতি।

ন বোধ্যং নিগুণত্বং চেম্মিগুণত্বং ন সিদ্ধ্যতি।। ৭৩৩।।

নিগুণত্ব যদি শাস্ত্র-বোধ্য হয়, তাহা হইলে ব্রহ্মের নিগুণত্বরূপ ধর্মই প্রাপ্ত হওয়ায়, তিনি নিগুণ অর্থাৎ ধর্মহীন হইতে পারিলেন না।। ৭৩৩।।

অতঃ শুভগুণাভ্যোখিহরিঃ সর্বেশ্বরেশ্বরঃ।

ততঃ পরতঃ নান্যাদিতি সর্বং মনোরমম্।। ৭৩৪।।

নিগুণত্ব যদি শাস্ত্র-বোধ্য না হয়, তাহা হইলে স্বতঃই নিগুণত্ব সিদ্ধ হইল না, অতএব সদ্গুণসিদ্ধি বিষ্ণুই সর্বোত্তম, - এই সিদ্ধান্তই সর্ব মনোরম।। ৭৩৪।।

এষ নিষ্কণ্টকঃ পত্না যত্র সম্পূজ্যতে হরিঃ।

কুপথং তং বিজানীয়াৎগোবিন্দরহিতাগমম্।। ৭৩৫।।

“যে মার্গ অবলম্বনে ভগবান বিষ্ণু আরাধিত হন, উহাই নিষ্কণ্টক মার্গ, বিষ্ণুরহিত মার্গকে কুমার্গ বলিয়া জানিবে।। ৭৩৫।।

ইতি ভারতবাক্যং হি গোবিন্দরহিতাগমম্।

কুপথং বক্ত্যতোহপ্যাসীন্মূলং নিগুণং তব।। ৭৩৬।।

এইরূপ মহাভারত-বাক্য দ্বারা বিষ্ণুবিহীন আগমের কুমার্গত্ব উক্ত হইয়াছে: অতএব তোমার নিগুণ ব্রহ্ম নির্মূলক।। ৭৩৬।।

অবৈষ্ণবপুরাণানামবৈষ্ণবমতস্য চ।

অবৈষ্ণবশ্রুতিনাঞ্চ কুপথত্বমভূদহো।। ৭৩৭।।

এই ভারত-বাক্য দ্বারা অবৈষম্য পুরাণ, অবৈষম্যমত এবং অবৈষম্য শ্রুতিসকলের
কুমার্গত্ব সিদ্ধ হইল ॥ ৭৩৭ ॥

হরেভিন্নত্বপূজ্যত্বস্বামিত্ব-প্রতিপাদিকা।

নিষ্কটকা মাধব-শুদ্ধ-পদ্ধতিশ্চেতি সিদ্ধ্যতি ॥ ৭৩৮ ॥

বিষ্ণুর পূজ্যতা ও স্বামিত্ব-প্রতিপাদক মাধব পন্থাই নিষ্কটক ও বিশুদ্ধ রূপে সিদ্ধ
হইল ॥ ৭৩৮ ॥

সম্যক্কার্থোপসর্গোহসাবসম্যক্ত্বং নিবেদতি।

সত্যোহভূতেন ভেদাদিরতং তৎসমপূজনম্ ॥ ৭৩৯ ॥

ভারতবাক্যে “সম্পূজ্যতে” এই পদে “সম্” এই উপসর্গদ্বারা নির্গুণত্ব প্রভৃতি
অসম্যক্ ভাবের নিবেদন এবং উত্তমত্বরূপে আরাধনা-প্রতিপাদনহেতু ভেদ সাধিত হইল,
সাম্যভাবে পূজাও নিষিদ্ধ হইল ॥ ৭৩৯ ॥

শৈবং ব্রাহ্মং বৈষ্ণবঞ্চ পুরাণমখিলং যতঃ।

অতস্তেভ্যঃ পুরাণেভ্যো যদ্বহিত্তচ্ছূ তেব্বহিঃ ॥ ৭৪০ ॥

পুরাণ সকলের মধ্যে শৈব পুরাণ - শিববিষয়ক, ব্রাহ্ম পুরাণ - ব্রহ্ম বিষয়ক, এবং
বৈষ্ণব পুরাণ - বিষ্ণু বিষয়ক। ত্রিবিধ পুরাণ ত্রিবিধ দেবতার বিষয়ক বলিয়া নির্গুণত্ব-প্রতিপাদক
পুরাণ নাই; পুরাণসকল শ্রুতির অর্থস্বরূপ বলিয়া উহাদের বাক্য শ্রুতিবাক্যই হইয়া থাকে ॥
৭৪০ ॥

ব্রহ্মবিষ্ণুশিবৈভ্যোহপি হ্যান্যদব্রহ্মমতং তব।

ন হি লোকস্য সম্মত্যা পুরাণং তত্র কিঞ্চন ॥ ৭৪১ ॥

ব্রহ্মা, বিষ্ণু, শিব অপেক্ষা অতিরিক্ত তোমার নির্গুণ-ব্রহ্ম লোক বা পুরাণ-সম্মত
নহে ॥ ৭৪১ ॥

ষট্‌কং ষট্‌কং পুরাণানাং রাজস্য তামসং কিল।

ষট্‌কন্তু বিষ্ণুবিষয়ং সাত্ত্বিকং মোক্ষদং কিল ॥ ৭৪২ ॥

অষ্টাদশ পুরাণের মধ্যে শৈব ছয়টি - তামস, ব্রাহ্ম ছয়টি - রাজস এবং বৈষ্ণব ছয়টি
- সাত্ত্বিক ও মোক্ষপ্রদ ॥ ৭৪২ ॥

পাদ্মস্য পূর্বকাণ্ডস্ত পূর্বপক্ষো ভবেদ্বন্দ্বম্।

যতঃ পঞ্চপুরাণেভ্যঃ সাত্ত্বিকেভ্যো বহিষ্কৃতঃ॥ ৭৪৩॥

সাত্ত্বিকরূপে পরিগণিত পুরাণ সকলের মধ্যে পাদ্মপুরাণে পূর্বকাণ্ড পূর্বপক্ষরূপে বলায় কিঞ্চিৎ তামস-ভাবযুক্ত, সেই হেতু ঐকাণ্ড - সাত্ত্বিক অবশিষ্ট পঞ্চ পুরাণপংক্তি হইতে বহিষ্কৃত ॥ ৭৪৩॥

বিস্তরোহস্য প্রমেয়স্য হ্যভ্রত্ৰ ভবিষ্যতি।

তৎ সাত্ত্বিকপুরাণোক্তো বিষ্ণুর্ব্রহ্ম স্মৃতের্কলাৎ॥ ৭৪৪॥

এই প্রমেয় বিষয়ের বিস্তার পরবর্তী গ্রন্থভাগে করা হইবে। এই সাত্ত্বিক পুরাণসকলও বিষ্ণুরই পরম-ব্রহ্মত্ব কীর্তন করিয়া থাকেন ॥ ৭৪৪॥

ইতিহাস-পুরাণাভ্যাং বেদং সমুপবৃংহয়েৎ।

বিভেত্যন্ত্রশ্রুতাদেদো মাময়ং প্রচলিষ্যতি॥ ৭৪৫॥

ইতিহাস এবং পুরাণানুসারেই বেদার্থের বিস্তার করিবে। অল্পজ্ঞ লোকের নিকট বেদ সর্বদাই আত্মবিনাশ-ভয়গ্রস্ত ॥ ৭৪৫॥

ইতি স্মৃতেঃ সৎপুরাণ-ভারতোক্ত-প্রকারতঃ।

যচ্ছ্রুতৈর্যোজনা তস্মাদ্বিষ্ণুর্ব্রহ্ম স্মৃতের্কলাৎ॥ ৭৪৬॥

এই স্মৃতিবাক্য-অনুসারে পুরাণ ও মহাভারতাদির অনুসরণেই বেদার্থ বিচার করিলে শ্রুতিতেও বিষ্ণুরই ব্রহ্মরূপে সিদ্ধ হন ॥ ৭৪৬॥

বেদে রামায়ণে চৈব পুরাণে ভারতে তথা।

আদাবন্তে চ মধ্যে চ বিষ্ণুঃ সর্বত্র গীয়তে॥ ৭৪৭॥

বেদ, মূলরামায়ণ এবং মহাভারতে আদি, অন্ত্য ও মধ্যভাগে সর্বত্র বিষ্ণুরই কীর্তিত হইয়াছেন ॥ ৭৪৭॥

মাং বিশ্বভেহতিষ্তে মাং বিকল্পোহপোহ্য ইত্যহম্।

ইত্যস্য হৃদয়ং সাক্ষান্নান্যো মদ্বৈদ কশ্চন॥

বেদৈশ্চ সর্বৈর্বেদ্যোহহমেবেত্যবদধার হি॥ ৭৪৮॥

“জ্যোতিষ্টোম প্রভৃতি কাম্ববিধায়ক শ্রুতিবচন আমার উদ্দেশ্যেই কৰ্ম বিধান করিয়াছেন, ইন্দ্র ও রুদ্রপ্রভৃতি শ্রুতিবচনও ইন্দ্রাদি যাবতীয় নামে আমারই অভিধান করিতেছেন, “চত্বারি শৃঙ্গানি” ইত্যাদি বাক্যসকল আমাকেই নানাকৃতি বিশিষ্টরূপে বিকল্প করিতেছে, “মা হিংস্যাৎ” নিষেধবচনও আমাকে উদ্দেশ্য করিয়াই হিংসা নিষেধ করিতেছে। এইসকল বাক্যের অর্থ এক আমিই অবগত; অন্য কেহই জানিতে পারেনা, সৰ্ববেদে একমাত্র আমিই জ্ঞেয়বস্তু” শ্রীকৃষ্ণ এই সকল বচনদ্বারা নিজের উত্তমত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন ॥ ৭৪৮ ॥

পূৰ্ব্বাভ্যাসতবাক্যাস্ত পরাভ্যাসবতোদিতাৎ।

স্পষ্টগীতোক্তিতঃ সৰ্ব-বেদার্থো বিষ্ণুরেব হি ॥ ৭৪৯ ॥

পূৰ্ব্বোদাহৃত মহাভারতীয় বচনসমূহ মধ্যভাগে উদাহৃত ভাগবতীয় বচন সমূহ এবং অন্তে উদাহৃত গীতা-বচনসমূহ হইতে বিষ্ণুই সৰ্ববেদের বিষয়রূপে নিশ্চিত সিদ্ধ হইলেন ॥ ৭৪৯ ॥

বেদমধ্যগতা নিৰ্গুণোক্তিরপ্যাহ তং প্রভুম্।

নিৰ্গুণো নিষ্কলোহনস্তোহভয়োহচিন্ত্যোহচলোহচ্যুতঃ ॥

ইতি বিষ্ণোৰ্দিব্যনামসহস্রে পঠনাদপি ॥ ৭৫০ ॥

বেদমধ্যগত নিৰ্গুণ উক্তিও বিষ্ণুকেই প্রভুরূপে কীর্তন করিতেছে; “নিৰ্গুণো নিষ্কলোহনস্তোহভয়োহচিন্ত্যোহচলোহচ্যুতঃ” ইত্যাদি বিষ্ণুর সহস্রনাম-মধ্যে তদীয় অনেক গুণসমূহের অন্তর্গত নিৰ্গুণত্ব বলা হইয়াছে ॥ ৭৫০ ॥

শ্রুত্যাখ্য-রাজকন্যা যৎ সৰ্বা শ্রুতিসম্বিবশা।

অতস্তদুদ্ভুতমার্গেন সা ব্রজেন ত্বদুক্তিতঃ ॥ ৭৫১ ॥

শ্রুতিরূপিনী রাজকন্যাদি শ্রুতিরূপিনী সখীর বশীভূতা হইয়া তাহার নির্দিষ্ট মাগেই গমন করেন, পরন্তু তোমার নির্দিষ্ট পথে কখনও ভ্রমণ করেন না ॥ ৭৫১ ॥

কিঞ্চিৎখণ্ডার্থবাদং তে স্মর বাক্যং পদানি চ।

যত্র স্বার্থবিশিষ্টার্থপরং নৈব হি কিঞ্চন ॥ ৭৫২ ॥

তুমিও সকল-বৈদিকপদের ও বাক্যের অখণ্ডার্থ-ব্রহ্মস্বরূপ-পরত্ব বলিয়া থাক; এইরূপে খণ্ডভাবাদি-বিশিষ্টার্থপরত্ব তুমিও স্বয়ং স্বীকার কর না ॥ ৭৫২ ॥

যস্মাদ্ভদ্রদুস্তবাক্যার্থস্ত্বয়েব ত্যাজিতোহখিলঃ।

তস্মাদৈকাং নৈব সিদ্ধেমিগুণত্বাদিকঞ্চ তে॥ ৭৫৩॥

ইদানীং নির্গুণপদের গুণাভাব বিশিষ্টার্থ পরত্বের অস্বীকার হেতু তোমারই অপসিদ্ধান্ত হয়, এইরূপে তোমার ঐক্য বা নির্গুণত্ব কুত্রাপি সিদ্ধ হয় না॥ ৭৫৩॥

ইত্থং হ্যানশনেনৈব শ্রুতীস্ত্বস্ত জিঘাংসসি।

সত্যং কদশনেনাপি নিত্যা সা বাগ্ জিজীবিষেৎ॥ ৭৫৪॥

এইরূপে শ্রুতিসমূহের স্বার্থপ্রতিপাদনরূপ আহার লুপ্ত করিয়া তুমি তাহাদের বধ সাধনই করিতেছ। আমরা জড়গুণাভাব-প্রতিপাদনরূপ কুভোজ্য প্রদান করিয়াও কথঞ্চিৎ তাহাদিগকে জীবন দান করিতেছি॥ ৭৫৬॥

সর্ব্বথার্থপরিত্যাগাৎ সঙ্কোচং কো ন মানয়েৎ।

অতো নির্গুণবাগ্‌বরে হরিং ত্রিগুণবজ্জিতম্॥ ৭৫৫॥

সর্ব্বভোভাবে অর্থনাশ অপেক্ষা অর্থের কিঞ্চিৎ পরিত্যাগ শ্রেয়ঃ, - এইরূপ চিন্তা করিয়া নির্গুণবাক্য সমস্তগুণকে পরিত্যাগ না করিয়া প্রাকৃত গুণত্রয়েরই পরিত্যাগ করিতেছেন॥ ৭৫৫॥

বিমতঃ পরমো মুক্তঃ পরমাত্মা ঘটাদিবৎ।

মুক্তত্বাদ্ভাবধর্ম্মাণামপি ধর্ম্মীত্যবাধিতা।

অনুমা সগুণব্রহ্মসাধিকা বাধিকা তব॥ ৭৫৬॥

ঘট বেরূপ মুক্ত বলিয়া ভাবধর্ম্মসকলের আশ্রয়, সেইরূপ পরমাত্মাও মুক্ত বলিয়াই ভাবধর্ম্মসকলের আশ্রয় - এইরূপ অনুমান ব্রহ্মের সগুণত্বই সাধন করিয়া থাকে॥ ৭৫৬॥

বন্ধাভাবাধিকরণো মুক্তো হ্যত্র বিবক্ষিতঃ।

বন্ধশ্চ চেতনস্যৈব ন ঘটেনাপি মোচিতে॥ ৭৫৭॥

অনুমানের হেতুভূত মুক্তত্বপদের অর্থ কেবলমাত্র বন্ধ-নাশাধিকরণত্বই জানিবে। বস্তৃতঃ বন্ধ চেতনেরই সম্ভব, অতএব ঘটে ও মুক্তপুরুষে তাদৃশ বন্ধাভাব বর্ত্তমান॥ ৭৫৭॥

অভাবদ্বৈতবাদে তে কথং নাভাব-ধর্মিতা।

অব্যাহতমতিমুক্তে বন্ধাভাবং ন কো বদেৎ॥ ৭৫৮॥

অভাবরূপ ধর্ম অদ্বৈতবাধক হয় না, - এইরূপ তোমার মতেও বন্ধাভাবরূপ মুক্তত্ব ব্রহ্মে বর্তমানই আছে, বুদ্ধিমান ব্যক্তি মুক্তপুরুষে বন্ধাভাব অবশ্যই স্বীকার করেন॥ ৭৫৮॥

মুক্তত্বং নাস্তি চেত্ত্বি বদ্ধত্বে নৈব ধর্মবান্।

বদ্ধপুরুষবৎস্যাঙ্কি ব্যাহতিস্ত তবাধিকা॥ ৭৫৯॥

ব্রহ্মে যদি মুক্তত্বরূপ ধর্ম না থাকে তাহা হইলে বদ্ধপুরুষের ন্যায় বদ্ধত্বধর্মপ্রাপ্তিবশতঃ মহা অনিষ্টই উপস্থিত হয়॥ ৭৫৯॥

পরাক্ষীকারসিদ্ধেন হেতুনাপরদূষণম্।

ভক্তেষু করুণাবদ্ধবদ্ধস্ত স্যান্মামপি হি॥ ৭৬০॥

আমার মতে ব্রহ্মের বদ্ধত্ব নাই, তথাপি পরসম্মত হেতুদ্বারা কেবল মাত্র পরপক্ষকে দোষ দেওয়াই হইল, অথবা ভক্তগণের ভক্তিপাশবদ্ধ এবং ভক্তবিষয়ক করুণাবদ্ধ ভগবানে বর্তমান আছে॥ ৭৬০॥

নোভয়ং চেন্দ্রয়াভাবাত্তাবধর্মী ঘটাদিবৎ।

বন্ধো বন্ধধ্বংসরূপমুক্তত্বঞ্চ ন যৎপরে॥

নিত্যমুক্তে নাপি ঘটে ততঃ কা মে ক্ষতির্ভদ্রা॥ ৭৬১॥

যদি ব্রহ্মে বদ্ধত্ব বা মুক্তত্ব কিছুই নাই বল তাহা হইলে উভয়ধর্মের অভাব-হেতু তিনি ঘটতুল্য ভাবধর্মেরই আশ্রয় হইয়া পড়েন, আমার মতে নিত্যমুক্ত বিষ্ণু এবং ঘটমধ্যে বদ্ধ অথবা বন্ধধ্বংসরূপ মুক্তত্ব বর্তমান নাই॥ ৭৬১॥

অভাবাধারত্বতো বাভাবধর্মীকপালবৎ।

সমস্ত ধর্মীভাবেহপি হ্যভাবাধারতা দৃঢ়া॥ ৭৬২॥

কপাল (ঘটের অংশ বিশেষ) ঘটাব্যবহের অর্থাৎ ঘটভগ্ন হইলে অবশিষ্ট অংশ যেরূপ ঘটের অভাবের আধার বলিয়া অভাবধর্ম বিশিষ্ট সেইরূপ সমস্ত বস্তুর অভাবের আধারস্বরূপ তোমার ব্রহ্মও অভাবধর্ম বিশিষ্টরূপে দৃঢ়ভাবে নির্ণীত হইলেন॥ ৭৬২॥

যতশ্চাভাবরূপোহসৌ বিনা সাধ্যং ন গচ্ছতি।
অতো নাসিদ্ধিশঙ্কাস্য নানৈকান্ত্যঞ্চ কুত্রচিৎ ॥ ৭৬৩ ॥

সর্বধর্মের অভাব হইলেও অভাবের আধারদ্বরূপধর্ম তাহাতে বর্তমানই থাকে।
অতএব এই হেতু কখনও সাধ্যবাচ্যিচারী বা অসিদ্ধ হইতে পারে না ॥ ৭৬৩ ॥

গচ্ছন্ স্বাভাবদো যস্মাণ্ডিষ্ঠংস্চ স্বাশ্রয়ত্বকৃৎ।
গান্ধর্বোদ্ধাহশীলস্য কুত্রস্যাচ্ছ্যভিচারিতা ॥ ৭৬৪ ॥

এতাদৃশ হেতু যদি পক্ষ পরিত্যাগপূর্বক অন্যত্র গমন করে তাহা হইলে ভাবধর্মেরই
সাধন করিয়া থাকে। যদি পক্ষেই অবস্থান করে তাহা হইলে স্বাশ্রয়ত্বরূপ ভাবধর্মসাধন করিয়া
থাকে, অতএব এতাদৃশ যুক্তি অনুসারে কোন স্ত্রীসমাগমেই ব্যভিচার দোষ হয় না, যেহেতু
সকলেই গান্ধর্বরীতিতে নিজের পরিণীতাই হইয়া থাকে ॥ ৭৬৪ ॥

মুক্তত্বং ভাবধর্মো যত্তৎসত্তে ধর্মবান্ন কিম্ ॥ ৭৬৫ ॥

মুক্তত্ব ভাবধর্ম বলিয়া তৎসত্তাবশতঃ ভগবান্ ধর্মী হন না কি? ॥ ৭৬৫ ॥

অভাবাধারতাত্ত্বায়মর্জনরীশ্বরো যতঃ।
তৎস্বাধারে স্থলে মুক্তভূবাং যোবাং ন কিং দিশেৎ ॥ ৭৬৬ ॥

এতাদৃশ অভাবাধারদ্বরূপ হেতু অর্জনরীশ্বরতুল্য প্রথমভাগে অভাবরূপ ও
অন্ত্যভাগে ভাবরূপ; অতএব স্বাশ্রয়স্থলে শিরোভূষণ ভাবধর্মই নিষ্কেপ করিয়া থাকে ॥ ৭৬৬ ॥

নিত্যত্বং ধর্মশূন্যত্বং সরূপত্বমবাধ্যতাম্।
ব্রহ্মণ্যানন্দরূপত্বমনানন্দবিরোধিতাম্ ॥
জ্ঞানরূপত্বমজ্ঞানশূন্যতাং নিত্যশুদ্ধতাম্ ॥ ৭৬৭ ॥

ধর্মানৈতাম্ বিমুক্তানামপ্যবশ্যমপেক্ষিতান্।
কো বা নিবায়ৈদ্বাদী শূন্যত্বস্য নিবাকান্ ॥ ৭৬৮ ॥

সমস্ত মুক্তগণেরও অভীষ্ট নিত্যত্ব, ধর্মশূন্যত্ব, স্বরূপত্ব, অবাধ্যত্ব, আনন্দরূপত্ব,
দুঃখবিরোধিত্ব জ্ঞানরূপিত্ব, অজ্ঞান শূন্যত্ব এবং নিত্যশুদ্ধত্ব প্রভৃতি ধর্মসকলকে কেহই বিষুঃ

হইতে নিবারণ করিতে পারে না, যদি এই সকল ধর্মের অঙ্গীকার করা না যায় তাহা হইলে ব্রহ্মের শূন্যত্ব নিরাকরণে কেহই সমর্থ নহেন॥ ৭৬৭ - ৭৬৮॥

ব্যবহারিকমস্তীতি ব্যাহতের্মূলভূরিম্।

ত্রিকালনাস্তিতা সেতি হ্যস্তিতা নাস্তিতাপ্যভূৎ॥ ৭৬৯॥

ব্রহ্মে ব্যবহারিক ধর্ম আছে তোমার এবদ্বিধ বচনও ব্যাহত, ত্রিকালসত্ত্বশূন্যত্বই ব্যবহারিকপদের অর্থ। অতএব “ত্রৈকালিক অবর্ত্তমান বস্তু আছে” এই কথা বলিলে বাক্য ব্যাঘাত হয় না কি?॥ ৭৬৯॥

মুক্তত্ব ব্যাহতিশ্চ স্যাদব্যবহারিকসঙ্গমে।

মুক্তাদিঃ স্যান্মুক্ততাদিনেতি চ ব্যাহতের্গৃহম্॥ ৭৭০॥

ব্যবহারিক পদার্থ সম্বন্ধে মুক্তত্ব ব্যাহত হইল অতএব ব্রহ্ম মুক্ত পরন্তু তাহাতে মুক্তত্ব ধর্ম নাই এইরূপ বলিলে পুনরায় ব্যাঘাত দোষ ঘটিয়া থাকে॥ ৭৭০॥

কিং ব্যাহতি পুরস্কীণাং পাণিগ্রহণমস্তি তে॥ ৭৭১॥

এইরূপ বহুবিধ ব্যাঘাত দোষ হেতু ব্যাহতি দ্বীসকলের তোমাদের মতে পাণিগ্রহণ আছে কি?॥ ৭৭১॥

বিপ্রস্যাধিপ্রতানৈব গোমান্ স্যাদেগৌর্ন কাচন।

ধনীনৈব ধনং চেতি কো নৃশ্চন্তো বদেদ্বদ॥ ৭৭২॥

“এই ব্যক্তি ব্রাহ্মণ পরন্তু তাহাতে ব্রাহ্মণত্ব নাই এই ব্যক্তি গোসম্পদ বিশিষ্ট পরন্তু ইহার গো নাই, এই ব্যক্তি ধনী পরন্তু ইহার ধন নাই ইত্যাদি বাক্যের ন্যায় ব্রহ্ম মুক্ত, সত্য, জ্ঞানময়, আনন্দস্বরূপ হইলেও তাঁহাতে মুক্তত্ব, সত্যত্ব, জ্ঞানময়ত্ব, আনন্দস্বরূপত্ব বর্ত্তমান নাই এরূপ কথা কোন্ উন্মত্ত বলিয়া থাকে? ॥ ৭৭২॥

তস্মান্নির্গুণতাবাণী ব্যাহতিস্বৈরিণীগৃহম্।

ইদং নৈব বিশেষঃ সাক্ষী ত্বৎসঙ্গাৎ প্রবিশেদ যদি॥ ৭৭৩॥

স্বৈরিণী সঙ্গদোষণে স্বয়ং ব্যহতা ভবেৎ।

যৎ স্বেচ্ছানির্গুণত্বাখ্যাপ্তেনৈব ব্যরূপাত॥ ৭৭৪॥

অতএব নিৰ্গুণবাণী ব্যাহতিরূপা শ্বেৱিণীৰ গৃহে প্ৰবেশই কৰেন না যদি তোমাৰ
দুঃসঙ্গবশে প্ৰবেশ কৰেন তাহা হইলে শ্বেৱিণী সঙ্গদোষে নিৰ্গুণাখ্যধৰ্ম্মপ্ৰতিপাদনহেতু
ব্যাহতা হইয়া দুষ্টা হয়।। ৭৭৩ - ৭৭৪।।

যদি ব্ৰহ্মাণি নৈৰ্গুণ্যং ধৰ্ম্মং স্বাৰ্থং সমৰ্পয়েৎ।
অনুমানুগ্ৰাহকং সা মানং তৰ্হি ভবিষ্যতি।।
ন স্থাপয়েচ্চ নৈব স্যাৎ সাধিকা বাধিকা মম।। ৭৭৫।।

যদি নিৰ্গুণবাণী ব্ৰহ্মে নিৰ্গুণত্বরূপধৰ্ম্ম সন্নিবেশ কৰে তাহা হইলে আমাৰ অনুমানের
সাধিকাই হইবে। যদি তাহাৰ সন্নিবেশ না কৰে তাহা হইলে সাধিকা কিংবা বাধিকা কিছুই হয়
না।। ৭৭৫।।

ন হি ছত্ৰপিদং ৰাজভূত্যে ছত্ৰমনাদধৎ।
ধৰ্ম্মং নিৰ্মূলয়েত্তস্য ছত্ৰছায়াবিরোধিনম্।। ৭৭৬।।

ছত্ৰধাৰী ৰাজপুৰুষে ছত্ৰব্যতীত ছত্ৰছায়াৰ বিরোধী সূৰ্য্যতাপের নিবারণ সম্ভব
হয় না, এইরূপ নিৰ্গুণ পদদ্বাৰা নিৰ্গুণত্বরূপ ধৰ্ম্মের আৰোপ ব্যতীত
গুণাভাববিরোধিগুণের নিবারণ কৰিতে সামৰ্থ্য নাই।। ৭৭৬।।

নহীয়ং পূতনা-বাণী যা শব্দে নৈব ভীষয়েৎ।। ৭৭৭।।

পূতনা ৰান্ধসী য়েৰূপ শব্দ উচ্চাৰণ মাৰ্গেই সকলকে ভীত কৰিয়াছিল সেইরূপ
এই নিৰ্গুণ শ্ৰুতি ৰান্ধসী নহে যে শব্দমাৰ্গেই লোকভীতি উৎপন্ন কৰিবে।। ৭৭৭।।

অতো নিক্কাৰণং ব্ৰহ্ম ধৰ্ম্মানেতান্মনোরমান্।
নিষেধতো গতিঃ সা স্যাৎ বা ধৰ্ম্মৈৰ্নৈব সাধ্যতে।। ৭৭৮।।

অতএব কাৰণ ব্যতীত ৰমণীয় ব্ৰহ্মধৰ্ম্মের নিষেধহেতু তোমাৰ অধৰ্ম্মজনিত
অধোগতিই সম্ভবপর।। ৭৭৮।।

সুখৰূপমিতীয়ং সুখৰূপত্ববাদিনী।
তদযোগাদ্ভূপমপ্যাহ ন সা হি স্বাগ্ৰহানুগা।। ৭৭৯।।

আনন্দর পদমুতম ইত্যাদি শ্রুতি ব্রহ্মবস্তুর সুখ এবং রূপ কীৰ্ত্তন করিতেছেন। ব্রহ্মের সুখরূপত্ব না থাকিলে উক্তশ্রুতি সঙ্গত হয় না।। ৭৭৯।।

বিপ্ররূপত্বশূন্যো হি ন শুদ্ধো বিপ্ররূপকঃ।

সুখরূপত্বশূন্যং যৎ সুখরূপঞ্চ নৈব তৎ।। ৭৮০।।

যে রূপ ব্রাহ্মণরূপত্বশূন্য শূদ্র ব্রাহ্মণরূপ হয়না সেইরূপ সুখরূপত্বশূন্য ব্রহ্ম সুখরূপও হইতে পারে না।। ৭৮০।।

সুখরূপার্থসত্ত্বাবে কথং তচ্ছব্দলক্ষণা।

জলপ্রবাহরূপেহর্থে কিং গঙ্গা পদলক্ষ্যতা।। ৭৮১।।

মায়াবাদিগণ সুখজ্ঞানপ্রভৃতি পদসকলকে লক্ষণাবৃত্তি দ্বারা ব্রহ্মপদ বলিয়া থাকেন। পরন্তু যদি ব্রহ্মে সুখজ্ঞানাদিধর্ম না থাকে তাহা হইলে তিনি ও সুখজ্ঞানাদি রূপ হইতে পারেন না, ব্রহ্মে সুখ জ্ঞানদির সত্তা স্বীকার করিলে গঙ্গাপদের প্রবাহে লক্ষণা অঙ্গীকার যেরূপ ব্যর্থ সেইরূপ সুখজ্ঞানাদিরও ব্রহ্মে লক্ষণা স্বীকার ব্যর্থই হইয়া থাকে।। ৭৮১।।

অতো মুক্তিরমুক্তিঃ স্যাদিয়ং তার্কিকমুক্তিবৎ।

মুক্তত্বহেতোরুচ্ছিত্তিঃ স্যাধ্যাভাবে ততো ধ্রুবা।। ৭৮২।।

মোক্ষে সুখরূপত্ব অঙ্গীকার করিলে তার্কিকগণের মুক্তির ন্যায় গৌণ মুক্তিই হইয়া থাকে এবং সুখাদিরূপ ভাবধর্ম সকলের অনঙ্গীকারে মুক্তত্বের অসিদ্ধি হয়।। ৭৮২।।

এবঞ্চ নিৰ্গুণং ব্রহ্ম নিৰ্গুণাদিশ্রুতেরপি।

উক্তরীত্যা বহির্ভূতমশ্রৌতমভবদধ্বংসম্।। ৭৮৩।।

এইরূপে নিৰ্গুণ ব্রহ্ম নিৰ্গুণ শ্রুতি হইতেও বহির্ভূত হইলেন। অতএব সত্ত্ব নিৰ্গুণ উভয় শ্রুতিবাহ্য বলিয়া উহা অশ্রৌতই নির্ণীত হইল।। ৭৮৩।।

শ্রুতি স্ত্রীসঙ্গশূন্যং তদব্রহ্মভিক্ষুরভূত্ত্বাৎ।। ৭৮৪।।

শ্রুতিনাস্ত্রী স্ত্রীর সঙ্গ রহিত তোমার নিৰ্গুণ ব্রহ্ম সদৃশ্যাদি বিষয়ে দরিদ্র হইয়া সম্যাস গ্রহণ করুক।। ৭৮৪।।

অন্যাপোহেন তৎসঙ্গে ছন্দত্রীসঙ্গ-দোষতঃ।

দ্রষ্ট স্বধর্মমিত্যর্থৈস্ত্যক্তং বাহ্যানুপাশ্রয়ৎ॥ ৭৮৫॥

লক্ষণাবৃত্তি প্রভৃতি দৃষ্টমাণবিলম্বনে শ্রুতি ত্রীসঙ্গ ভোগ করিয়া সত্যত্বাদি ধর্ম্য হইতে

দ্রষ্ট হওয়ায় ধর্ম্যহীনশূন্যবাদীর সঙ্গ লাভ করিয়াছে॥ ৭৮৫॥

অস্মদব্রহ্মাপ্রতিদ্বন্দ্বং সর্বমানমনোরমম্।

অনন্তসুগুণস্তোমমুখেন পরিতো দিশম্।

অপারোপনিষদারী মুখান্যাচুস্ব জন্ততে॥ ৭৮৬॥

আমাদের বিষ্ণুসংজ্ঞক ব্রহ্ম অসমান, বহুপ্রমাণ সিদ্ধ এবং অনন্তগুণ রঞ্জিত। তিনি

নিখিল বেদাভিমানিনী লক্ষ্মীর সঙ্গ হইতেই সর্বৈশ্বররূপে প্রকাশিত হইতেছেন॥ ৭৮৬॥

অতোহনুকূলতর্কাত্মমন্ত্রিণা সর্বতো দিশং।

পালিতামেহনুমানাত্ম রাজাজ্ঞা রাজতেতরাম্॥ ৭৮৭॥

অতএব অনুকূল তর্কানামক মন্ত্রিগণ কর্তৃক পরিপালিত মদীয় অনুমান রূপ রাজশাসন

সর্বত্র বিরাজিত॥ ৭৮৭॥

অতঃ শ্রুতিপুরাণস্থ নির্গুণাত্মা হরিং প্রভুম্।

নির্গুণব্রহ্মমদাসী সঙ্গ্যেবাসীন মৎপ্রিয়ম্॥ ৭৮৮॥

অতএব শ্রুতি ও পুরাণস্থিত নির্গুণ পদ সর্বৈশ্বর বিষ্ণুকেই বুঝাইয়া থাকে। নির্গুণ

ব্রহ্ম আপাতপ্রতীতি ও ভ্রান্তি নামী মদীয় দাসীযুগলের সঙ্গী বলিয়া আমার প্রিয় নহে ॥

৭৮৮॥

অহং পতিব্রতৈবাসং তত্রোপক্রমবাগিয়ম্।

উপসংহারবাক্যেয়ং সদা ত্বৎপক্ষপাতিনী॥

সাক্ষিণীতি নিগদ্যাত্মমনঃ শৌচ্যং প্রবোধ্য চ॥ ৭৮৯॥

একো দেব এই উপক্রম বাণী একমাত্র বিষ্ণুকেই পতিরূপে বরণ করিয়া পতিব্রতার

ধর্ম্য শিক্ষা দিতেছেন, স সর্বদৃক এই উপসংহার বাণী বিষ্ণুর প্রতিই নিজের পক্ষপাত জ্ঞাপন

সহকারে সর্বসাক্ষী বিষ্ণুতে স্বীয় অন্তঃকরণের শুদ্ধভাব প্রকাশ করিতেছেন॥ ৭৮৯॥

অন্যার্থশূন্যা মান্যার্থমুক্তা শরণমীযুধী।

স্বস্বামিনো গুণান্ হিহা জগ্রাস প্রাকৃতান্ গুণান্ ॥ ৭৯০ ॥

নিজপতির সর্বার্থনাশরূপ নির্গুণত্ব প্রকাশ না করিয়া সর্বৈশ্বর্যাদি গৌরব প্রকটন পূর্বক তাঁহার গুণসকলই প্রকাশ করিয়াছেন এবং তদীয় অযোগ্য প্রাকৃতগুণসকল দূরীভূত করিয়াছেন ॥ ৭৯০ ॥

নৈর্গুণ্যেনৈব গুণিতা নৈর্গুণ্যঞ্চ নচেন্নগ্র্যেী।

সগুণত্বং স্থিরীকৃত্য বিরুদ্ধার্থত্বাকারকৌ ॥ ৭৯১ ॥

তোমার প্রতিপাদিত নৈর্গুণ্যদ্বারাই বিষ্ণুর ধর্ম সিদ্ধ হইল। নৈর্গুণ্য নাই এইরূপ বলিলে নৈর্গুণ্য নাই এই বাক্য হিত নঞ দ্বয় প্রবৃত্তার্থভূত গুণসকলের নির্ণয় পূর্বক গুণাভাবের অতিশয় নিবারণ করিতেছে ॥ ৭৯১ ॥

বদ্ধসেতুনিকরুদ্ধান্তঃ সেতুভঙ্গে শবেদ্ধু বম্।

যথা হি নির্গুণত্বস্য চ্ছেদে সর্বগুণাগমঃ।

ঘটাভাব ক্ষয়ো নাম ঘটস্যাগতিরেব হি ॥ ৭৯২ ॥

জলপূর্ণ নদীর মধ্যস্থিত সেতু ভঙ্গ হইলে জল যেরূপ অতিবেগে প্রবাহিত হয় সেইরূপ নৈর্গুণ্য সেতু নঞ প্রত্যয় দ্বারা ভগ্ন হওয়ায় গুণ সমূহ প্রবাহরূপে উপস্থিত হইতেছে। ঘটের অভাবের অভাব যেরূপ ঘটস্বরূপ সেইরূপ নৈর্গুণ্যের অভাবও গুণস্বরূপই হইয়া থাকে ॥ ৭৯২ ॥

সঙ্কোচে পরসঙ্কোচ-শ্রেয়ান্ মুখ্যার্থলাভতঃ ॥ ৭৯৩ ॥

নির্গুণশ্রুতির গুণসামান্যের অভাবরূপ অর্থ হইলেও যদি ভাবগুণের অভাব মাত্র অর্থদ্বারা সঙ্কোচ কর তাহা হইলে আমরা নিখিল শ্রোতধর্মরক্ষণার্থে প্রাকৃত গুণমায়ে সঙ্কোচ করিব ॥ ৭৯৩ ॥

কপিঞ্জলাধিকরণ ন্যায়ানুসরণাদপি।

অনন্তসুগুণচ্ছেদাক্তিগুণচ্ছেদনং বরম্ ॥ ৭৯৪ ॥

মীমাসেকগণ কপিঞ্জলান্ আলভেত এই শ্রুতি স্থিত বহু বচনান্ত কপিঞ্জল পদদ্বারা বহু কপিঞ্জল পক্ষীর বধরূপ অর্থলাভসত্ত্বেও বহুপক্ষিবধজনিত পাপাশঙ্কায় যেরূপ যজ্ঞে তিনটি

মাত্র পক্ষিবধ করিয়াই বহুবচনের মর্যাদা রক্ষা করেন সেইরূপ কপিঞ্জলন্যান্যানুসারে শ্রুতিস্থিত অনন্ত গুণসমূহের নাশরূপ পাপাশঙ্কায় আমাদের পক্ষে কেবলমাত্র প্রাকৃত গুণত্রয়ের বিনাশ করাই সম্ভব হয়।। ৭৯৪।।

কিঞ্চ নিৰ্গুণতাং স্বার্থ ক্ষিপন্তীং সগুণশ্রুতিঃ।

অবাধ্য স্বার্থবর্গেন কপোলে তাড়য়িষ্যতি।। ৭৯৫।।

আরও দেখ নিৰ্গুণ শ্রুতি যদি নিৰ্গুণত্বরূপ স্বকীয় মুখ্যার্থ পরিত্যাগ করে তাহা হইলে বাধশূন্য স্বগুণশ্রুতি মুখ্যার্থত্বনিবন্ধন প্রবলা হইয়া নিৰ্গুণ শ্রুতির গণ্যদোষে চপেটাঘাত পূর্বক গুণত্রয় সংজ্ঞক দত্তত্রয়েরই নিপাত করিয়া থাকে।। ৭৯৫।।

যদ্যভাবোহস্তি ভাবস্যাপ্যভাবাভাবতা ন কিম্।

সর্বং নাস্তীতি বদতা কিমভাবোহপি রক্ষ্যতে।। ৭৯৬।।

অভাবধর্মের নিষেধ অস্বীকার করিলে গুণসকলও গুণাভাবের অভাবরূপ বলিয়া তাহাদেরও নিষেধ হয় না, ব্রহ্মাতিরিক্ত সকলের অভাব স্বীকার করিলে অভাবরূপ দ্বিতীয় পদার্থ তোম্মা কর্তৃক অস্বীকৃতই হইল, সর্বপদদ্বারা অভাবেরও নিষেধ বলিলে পুনরায় সমস্ত পদার্থের সত্তাই উপস্থিত হয়।। ৭৯৬।।

নেহ নানেতি বাক্যার্থ রূপত্বাচ্ছেত্তোহপি কিম্।

অর্থত্যাগে শ্রুতেরপ্রামাণ্যং স্যাদিতি ধীযদি।

গুণশ্রুতীনাং বহীনাং নাপ্রামাণ্যাদিভেবি কিম্।। ৭৯৭।।

“ নেহ নানা ” ইত্যাদি শ্রুতির অপ্রামাণ্যভয়ে সর্বার্থত্যাগস্বীকার করিলে গুণবাচক বহুশ্রুতির অপ্রামাণ্যরূপ ভয়ই বা দেখ না কেন? ।। ৭৯৭।।

এবং সগুণবাদ্যুক্তযুক্তিত্যাগো ন মে গুণঃ।

ইতি মত্ভা নিৰ্গুণাত্মা ভেজে হরিপদাম্বুজম্।। ৭৯৮।।

নিৰ্গুণ শ্রুতি সগুণবাদী কর্তৃক উক্ত যুক্তিসমূহদর্শনে তদীয় মার্গাবলম্বনে হরিপদাম্রয়ই করিয়াছেন।। ৭৯৮।।

কিঞ্চ নিৰ্গুণমশ্বেন লক্ষ্যধ্বেন্নিৰ্গুণং কথং।

মুখ্যার্থবাধমূলৈব লক্ষণেতি সতাং মতম্।। ৭৯৯।।

তুমি নির্গুণশ্রুতির লক্ষণা স্বীকার কর, যে স্থলে মুখ্য অর্থের বাধা হয় তথায়ই লক্ষণা স্বীকার্য, সর্বগুণাভাবই নির্গুণ পদের মুখ্যার্থ। তাদৃশ মুখ্যার্থ পরিত্যাগ পূর্বক লক্ষণা স্বীকারহেতু সর্বগুণাভাবরূপ অর্থ তোমা কর্তৃকই স্বীকৃত হইতেছে না।। ৭৯৯।।

বাচ্যত্বং ন পরো বক্তি তেন স্যান্মে গতিবৃথা।

ইত্যাদ্যালোচ্য সা বাণী প্রাণেশমতম্বগাৎ।। ৮০০।।

“মায়াবাদী পদসমূহের বাচকত্ব অস্বীকার করেন না, বাচ্যার্থের অভাবে শ্রুতি ব্যর্থ হন” বেদবাণী এইরূপ আলোচনা করিয়া অনন্তবেদেরই বাচকত্বরূপে সার্থকতা কীর্তনকারী প্রাণেশ (মুখ্য প্রাণ) মধ্বাচার্যের মত অনুসরণ করিয়াছেন।। ৮০০।।

বাচ্যত্বে নৈব গুণিতা বাচ্যত্বে নির্গুণোক্তিতঃ।

লক্ষ্যত্বে নৈব গুণিতা লক্ষ্যত্বে নির্গুণোক্তিতঃ।

নোভয়ং চেন্দ্রশাক্তত্বম্বেণ স্যাদ্ধি ধর্মিতা।। ৮০১।।

যদি ব্রহ্ম নির্গুণ উক্তির বাচ্য হন তাহা হইলে বাচ্যত্ব নিবন্ধন তাহার ধর্মিত্ব লাভ হয়, পক্ষান্তরে যদি নির্গুণ উক্তি লক্ষ্য হন তাহা হইলে লক্ষ্যত্ব নিবন্ধন ও ধর্মিত্ব লাভ হইয়া থাকে; আর যদি বাচ্যত্ব বা লক্ষ্যত্ব একটীও না হয় তাহা হইলেও অশাস্ত্র ধর্ম প্রাপ্ত হওয়া যায়।। ৮০১।।

ব্যবহারিকতায়াক্ষ বাধাকর্মো ন সোহর্থকৎ।

ওজাপুঞ্জায়িনা কুঞ্জে কিং জায়তে হিমৌষধম্।। ৮০২।।

উক্ত ধর্মসকল ব্যবহারিক হইলে তাহাদের বাধনিবন্ধন তাহারা অথক্রিয়া রূপ প্রয়োজন সাধক হইতে পারে না। কুঞ্জস্থিত ওজাপুঞ্জকে (অগ্নিবর্ণ কুচ্ ফল সকলকে) অগ্নিরূপে কল্পনা করিলেও তদ্বারা শীত নিবৃত্তি হয় না।। ৮০২।।

ইতি সর্বং সমালোচ্য শ্রুতিঃ সাব্যাহতেভয়াৎ।

অব্যাহতগতিংবিষুমব্যাজস্নেহতোভজৎ।। ৮০৩।।

নির্গুণ শ্রুতি এই সমস্ত বিষয় আলোচনা পূর্বক বিবিধ ব্যাঘাত দোষভয়ে ভীতা হইয়া অব্যাহতগুণসম্পন্ন বিষয়কেই অকপট অনুরাগ সহকারে শরণ গ্রহণ করিয়াছেন।। ৮০৩।।

মৃষা চেনিগুণত্বং স্যাৎ সগুণত্বশ্চুতেক্বলাৎ।

সত্যা সগুণতা তর্হি সিদ্ধোদধৈতবত্ত্বব।। ৮০৪।।

তোমার মতে ভেদের মিথ্যাত্বনিবন্ধন যেরূপ অদ্বৈত সিদ্ধ হয়, সেইরূপ নিগুণত্বও যদি মিথ্যা হয় তাহা হইলে গুণশ্রুতি বলে সগুণত্ব সত্যরূপেই সিদ্ধ হইয়া থাকে।। ৮০৪।।

অতত্বাবেদকং বাক্যং ন হি তত্বস্য বাধকম্।

অতত্বতত্ত্বয়োশ্চৈব ন বিরোধোহস্তি কশ্চন।। ৮০৫।।

নিগুণ প্রতিপাদকবাক্য অতত্বজ্ঞাপক বলিয়া তত্ত্বের বাধক হয় না। যেরূপ আরোপিত রজত সত্যরজতের বাধক হয় না সেইরূপ আরোপিত নিগুণত্ব অনারোপিত গুণের বাধক হইতে পারে না।। ৮০৫।।

ন মৃষা নিগুণত্বঞ্চে নিগুণত্ব শ্রুতির্গিতা।

তেনৈব সগুণত্বাণ্ডেভাবমাত্র নিষেধনে।।

অন্যোন্യാভাবভেদস্য পট্টবন্ধো ভবিষ্যতি।। ৮০৬।।

নিগুণত্ব যদি মিথ্যা না হয় তাহা হইলে নিগুণত্ব রূপ গুণের প্রাপ্তি নিবন্ধন নিজেরই ব্যাঘাত হয়, পক্ষান্তরে ভাবমাত্রের নিষেধ অস্বীকার করিলে অন্যোন্യാভাবরূপ ভেদের সত্যত্বই সিদ্ধ হইয়া থাকে।। ৮০৬।।

বন্ধধ্বংসসদাভাবৌ বিরুদ্ধৌ যৎসদাতনৌ।

মন্ত্রিণৌ মন্ত্রশক্ত্যা তং সদা বোধয়তো নৃপম্।। ৮০৭।।

বন্ধধ্বংস এবং বন্ধের অত্যন্তাভাবরূপ মন্ত্রিদ্বয় মন্ত্রশক্তিদ্বারা সর্বদা ভেদরূপ রাজার অস্তিত্বই জ্ঞাপন করিতেছে।। ৮০৭।।

ভটৌ চাশ্রৌ সরৌতস্য-রিপুসেনা মুখাগতো।

অল্লজ্ঞত্ব বহুজ্ঞত্বাভাবৌ চোভয়পার্শ্বগৌ।। ৮০৮।।

অল্লজ্ঞত্ব এবং সর্বজ্ঞত্বের অভাবরূপ দূতদ্বয়ও শত্রুশিবির হইতে সমাগত হইয়া ভেদরূপ রাজার উভয় পার্শ্বে বিরাজিত রহিয়াছে।। ৮০৮।।

পৃথক্বত্ত্ব গুণং ভাব ভেদং ইত্তৈক্যবাক্ তব।

অভাবধর্ম্মবদ্ভেদোপ্যভাবাত্মহস্ত নির্ভয়ঃ।। ৮০৯।।

তোমার অভেদবাক্য ভাবরূপের পার্থক্য অথবা ভাবরূপের ভেদ বিনষ্ট করুক
অভাবত্বক ধর্ম যেরূপ নির্ভর সেইরূপ ভেদ ও নির্ভর হউক ॥ ৮০৯ ॥

অন্যোন্യാভাবতিরিক্তং পৃথকত্বং তত্ত্বাদিনা।

নিষেদ্ধং শক্যতে জীবে বিভাগাখ্যা ভিদা তথা ॥ ৮১০ ॥

তত্ত্ববাদিগণ ও অন্যোন্യാভাবের অতিরিক্ত পার্থক্য এবং জীবমধ্যে স্বরূপ বিভাগরূপ
ভেদকে নিরাকরণ করিয়া থাকেন ॥ ৮১০ ॥

তয়োরন্য ইতিপ্রোক্তস্তন্যোন্യാভাব ইষ্যতে।

শ্রুতিপ্রামাণ্যরক্ষায়ৈ নৈর্গুণ্যে ত্বদ্বিবেকবৎ ॥ ৮১১ ॥

“ঘট হইতে পট ভিন্ন, পট হইতে ঘট ভিন্ন” এইরূপ অন্যোন্യാভাব তত্ত্ববাদিগণের
স্বীকৃত। তুমি যেরূপ শ্রুতির প্রামাণ্য রক্ষার জন্য নৈর্গুণ্য শ্রুতির ভাবমাত্র নিষেধেই তাৎপর্য
নির্ণয় কর সেইরূপ অন্যোন্্যাভাবতিরিক্ত পৃথকত্বের নিষেধ বিষয়েও আমাদের বুদ্ধি জানিবে ॥
৮১১ ॥

আত্মহত্যেব যল্লোকে পরহত্যাপি দুষণম্।

অতঃ স্বব্যাহতেভীতো ভয়ং ভেদশ্রুতেনকিম্ ॥ ৮১২ ॥

লোকে আত্মহত্যার ন্যায় পরহত্যাও দুষণীয়, এইরূপ নির্গুণশ্রুতিরও স্বব্যাঘাত
দোষের ন্যায় পরকীয় ব্যাঘাতের ভয় ও বর্তমান আছে ॥ ৮১২ ॥

জ্ঞাতত্বাবধর্মিত্ব পূর্বাং সা ন বিভেতি কিম্ ॥ ৮১৩ ॥

অভাবধর্মের অঙ্গীকারেও যদি ব্রহ্মের জ্ঞাতত্ব প্রমেয়ত্ব প্রভৃতি ধর্ম অঙ্গীকৃত না
হয় তাহা হইলে ব্রহ্মের শূন্যতাপ্রাপ্তিরূপ দোষভর অবশ্যই শ্রুতিতে বর্তমান আছে ॥ ৮১৩ ॥

ব্যবস্থিতাদিয়ং তত্ত্বং পদার্থত্বাচ্চ তে শ্রুতিঃ।

কথং ন ভীতা ভেদং বা বিশেষং বা বিনা বদ ॥

বিশেষো নাস্তিভাবস্তে ভেদোহভাবো গতির্দ্বয়ো ॥ ৮১৪ ॥

“তত্ত্বমসি” এই শ্রুতি ব্রহ্মমাত্র নির্ণ “তৎ” পদ দ্বারা ব্রহ্মের জ্ঞাপন করিয়া জীবনিষ্ঠ
“ত্বং” পদদ্বারা জীবের ব্যপদেশ করিতেছে, “তৎ” এবং “ত্বং” পদদ্বয়ের অর্থভূত সর্বজ্ঞত্ব

ও অল্পজ্ঞত্ববিশিষ্ট ব্রহ্মা ও জীবের ভেদ বা বিশেষ ব্যতীত শ্রুতির সঙ্গতি হয় না, তোমার মতে বিশেষ পদার্থের অস্বীকার হেতু ভেদই একমাত্র গতি।। ৮১৪।।

ব্যবহারিক-ভেদাচ্চ নাত্র তত্ত্বং পদার্থতা।।

যৎসত্যয়োরৈক্যযোগ্য চিতোরৈব কথা তব।। ৮১৫।।

যে হেতু উক্ত শ্রুতিকর্তৃক তোমার মতে সত্যভূত চিৎপদার্থদ্বয়ের ঐক্যকথা প্রবৃত্ত হইয়াছে সেই হেতু তৎপ্রসঙ্গে ব্যবহারিকভেদ অবলম্বনে জীব ও ঈশ্বরের “তৎ” ও “ত্বং” এই ভিন্ন পদ দ্বারা গ্রহণ বলিতে পার না।। ৮১৫।।

যদ্বা ব্রহ্মস্থিতৈক্যস্য ভাবরূপস্য তদ্রূপোঃ।

নিগুণোক্তি শিরশ্চিন্ম্যাভ্যুতৈবাস্যাঃ পরাভবে।। ৮১৬।।

সর্বজ্ঞ সর্বশক্তিঃশ্রুতিরর্থ বলোজ্জিতা।

পট্টং বল্পাতি ভেদস্য হস্তি চাস্য বিরোধিনমু।। ৮১৭।।

অথবা নিগুণ শ্রুতি ব্রহ্মনিষ্ঠ ঐক্যরূপ ভাব বর্ণ্য নিজ বিরোধী বলিয়া নিরাকরণ করিতে পারে এইরূপে নিগুণ শ্রুতি দ্বারা ঐক্যরূপ বিরোধী পরাভূত হইলে সর্বশক্তিঃ প্রভৃতি শ্রুতি প্রবলা হইয়া ভেদকে রাজপদে স্থাপন এবং অভেদসংজ্ঞক তদীয় শত্রুকে বিনাশ করিয়া থাকে।। ৮১৬ - ৮১৭।।

কিঞ্চ সঙ্কোচমার্গেণ পলায়নপরাং শ্রুতিম্।

প্রবলানন্তসগুণশ্রুতি কোণে ক্লটিং ক্ষিপেৎ।। ৮১৮।।

বিশেষতঃ বলবতী অনন্তা সগুণাশ্রুতি ভাবমাত্র নিষেধরূপ সঙ্কোচমার্গে পলায়নপর নিগুণ শ্রুতিকে গুণত্রয় নিষেধরূপ কোণে নিক্ষেপ করিয়া থাকে।। ৮১৮।।

ব্যবহারিকতা চাস্ত্বধর্ম্যাণাং স্যান্তদৈব হি।

যদ্যহং প্রতিবেশামি নো চেত্তেসুরবাধিতাঃ।। ৮১৯।।

নিগুণ শ্রুতির এইরূপ চিন্তা যে - যদি আমি গুণসকলকে মুখ্যভাবে নিষেধ করি তাহা হইলে উহারা ব্যবহারিক হইবে, অন্যথা উহারা আবধনীয়ই হইয়া থাকে।। ৮১৯।।

অহং মুখ্যতঃ স্বার্থ পরৈবান্যবিরোধিনী।

ন হি গঙ্গাপদং লক্ষ্যে তীরে স্বার্থবিরোধ্যপি।।

তীরত্ব ঘোষাবাসত্ব পার্থিবত্বাদিকং ক্ষিপেৎ॥ ৮২০॥

আমিও যদি মুখ্যভাবে স্বার্থপর হই তাহা হইলেই গুণনিষেধ করিতে পারিব, যেরূপ গঙ্গা পদ স্বার্থবিরোধী লক্ষ্য তীরে বর্তমান হইয়া ও তীরত্ব পার্থিবত্ব প্রভৃতি ধর্মের নিরাকরণ করে না, সেইরূপ আমি ও নিগুণ বাদী নির্দিষ্ট উক্তি অনুসারে ব্রহ্মস্বরূপ মাত্র প্রতিপাদিকা হইয়াও মুখ্যার্থ নৈগুণ্যবিরোধীভূত ভগবানের গুণসকলের নিষেধে সমর্থ্য নহি॥ ৮২০॥

অতঃ শব্দত্বাদিধর্ম্য বলাদন্যনিষেধিকা।

কথং তানেব বাধেহং হসিষ্যতি সহোদরী॥

কৃতঘ্নং দুষয়ন্তী বাণ্ডপজীব্য বিরোধিনীম্॥ ৮২১॥

অতএব আমি শব্দাভিধেয়ত্ব, শব্দবোধ্যত্ব প্রভৃতি ধর্ম্য দ্বারা অন্যের যখনিপরোয়ণা হইয়া নিজ সহায়ত্বত ধর্ম্য সকলকে কিরূপে নিষেধ করিতে পারি, আমার সহিত ভগবানের নিকট হইতে প্রকাশিতা মদীয়া সহোদরী “কৃতঘ্নে নাস্তি নিদ্ধৃতিঃ” এই বাণী কৃতঘ্নতা দোষকারিণী উপজীব্য বিরোধিনী আমাকে পরিহাস করিবে॥ ৮২১॥

বাধ্যস্য চোপজীব্যত্বমবাধ্যধোপজীবকম্।

ন শ্রুতং ন হি সৎসর্পো রজ্জুসর্পোপজীবকঃ॥ ৮২২॥

ধর্ম্মিগ্রাহকপ্রমাণভূত সত্ত্বণ বাক্যসকল নির্গুণশ্রুতির উপজীব্য, নির্গুণ শ্রুতি স্বয়ং উপজীবক, লোকমধ্যে সর্পারোপের উপজীব্যভূত সত্যসর্প বাধিত হয় না, পরন্তু উপজীবক আরোপিত সর্পই বাধিত হইয়া থাকে, এইরূপ উপজীবক নির্গুণ শ্রুতিদ্বারা উপজীব্য গুণশ্রুতির বাধা হইলে লোকানুভব বিরোধ ঘটয়া থাকে॥ ৮২২॥

ততোহপি নির্গুণত্বং ন স্বেপজীব্যস্য বাধকম্॥ ৮২৩॥

অতএব নির্গুণত্ব উপজীব্য গুণবাধক হইতে পারে না॥ ৮২৩॥

তস্মাচ্ছব্দবোধ্যত্ব-ধর্ম্মিগ্রাহ্যাদিগুণানুগা।

একত্রচ্ছিন্নধারেণ কুঠারেণাপরং বনে॥ ৮২৪॥

তজ্জাতীয়ং কথং ছিন্দ্যাং মন্দাশঙ্কিতদুগুণান্।

ছিন্দ্বি মন্দধারাপীত্যগান্নিগুণবাগ্‌বহিঃ॥ ৮২৫॥

সেই হেতু শাস্ত্র বোধাত্ত্ব ধর্মিত্ব প্রভৃতি ধর্মের নিষেধে অশস্ত্র নঞরূপ কুঠারদ্বারা তজ্জাতীয় শুভ গুণসকলকে কুরুপে ছেদন করিব, অতএব কৃষ্ণিতধারবিশিষ্ট নঞরূপ কুঠারদ্বারা মন্দজনশক্তি ত দুর্গুণ সকলেরই ছেদন করিব এইরূপ চিন্তা করিয়া নিগুণ শ্রুতি যুরে চলিয়া গেল ॥ ৮২৪ - ৮২৫ ॥

উপজীব্য সজাতীয়াঃ সর্বেপি হ্যুজীব্যবৎ।

ভর্তৃঃ সহোদরাঃ সর্বে কিং ন পোষ্যাঃ স্বভর্তৃবৎ ॥ ৮২৬ ॥

শাস্ত্র প্রভৃতি ধর্মসকলের উপজীব্যত্ব হইলেও গুণসকলের উপজীব্যত্ব না থাকায় শ্রুতির অন্য গুণবিরোধ হয় না, এইরূপ বলিলেও গুণ সকলের ভাবত্ব রূপ সজাতীয়তা নিবন্ধন স্বামীর ন্যায় তদীয় সহোদরগণও যেরূপ পোষ্য, সেইরূপ অন্য গুণসকলও পোষ্য হইয়া থাকে ॥ ৮২৬ ॥

কিঞ্চ সর্বজ্ঞত্ব পূর্বা পূর্ব সর্বগুণাহরৌ।

তত্ত্বচ্ছ্রুতিপ্রসক্তাশ্চেন্নিষেধ্যাঃ স্যু ন চান্যথা ॥ ৮২৭ ॥

আরও দেখ - সর্বজ্ঞত্ব প্রভৃতি অপূর্ব সর্বগুণসমূহের তত্ত্ব শ্রুতি অনুসারে প্রসক্তি হইলেই নিষেধ হইতে পারে, অন্যথা সম্ভব হয় না ॥ ৮২৭ ॥

তত্ত্বং শ্রৌতপদান্যোষাং প্রসক্ত্যে স্যুস্তদৈব হি।

যদি মুখ্যতয়ৈবৈতানভিদ্ধ্যাগুণানপি ॥ ৮২৮ ॥

শ্রৌতপদসকল যদি মুখ্যত্বরূপে গুণসকলের কীর্তন করে, তাহা হইলেই উহারা গুণপ্রসক্তিকারক হইতে পারে ॥ ৮২৮ ॥

মুখ্যাবৃতিশ্চ গুণিনি তত্ত্বং সত্ত্বামপেক্ষতে।

কথং তত্রৈব তদ্ব্যসত্ত্বাপেক্ষাবতী পুনঃ ॥ ৮২৯ ॥

তাংস্তত্রৈব নিষেধামি যাহ তদুপজীবিনী।

যদা যত্র ঘটন্তত্র তদা কিং তন্নিষেধনম্ ॥ ৮৩০ ॥

গুণবিশিষ্টে গুণ থাকিলেই শব্দের মুখ্যবৃত্তির সম্ভব হয়, এইরূপ নিষেধের জন্য ধর্মীতে গুণসত্ত্বাপেক্ষিনী শ্রুতি স্বয়ং উপজীবিনী হইয়া ঘটবিশিষ্ট ভূতলে ঘাটের নিষেধের ন্যায় গুণবিশিষ্টপদার্থে কুরুপে গুণ নিষেধ করিতে পারে ॥ ৮২৯ - ৮৩০ ॥

যুক্তিমল্লিকা

ইথং প্রসঙ্গকং বাক্যং যস্মাদাসীৎ প্রসাধকম্।

অতোহপি সা শ্রুতিঃ সৰ্ব্বা বহুপজীব্যৈব মে ভবৎ ॥ ৮৩১ ॥

এইরূপ নিবোধের জন্য প্রসক্তিজনক বাক্য গুণপ্রসাধকই হইয়াছে, অতএব সকল শ্রুতিই নির্গুণ শ্রুতির উপজীব্য ॥ ৮৩১ ॥

বিভেমি তদ্বিরোধায় ত্রিগুণাস্তু জড়াত্মকাঃ।

জীবেষু প্রমিতা ভ্রান্তা প্রাপ্তা ব্রহ্মণি নিৰ্মলে।

নিরবদ্যশ্রুতিস্থেস্মৈ নিষেধ্য ইত্যগাদদ্বহিঃ ॥ ৮৩২ ॥

নির্গুণশ্রুতি উপজীব্যভূত সর্বগুণনিবোধে ভীতা হইয়া জীবলোকে প্রসিদ্ধ এবং নিৰ্মল ব্রহ্মবিষয়ে ভ্রান্তিপ্রতীত সত্ত্বাদি প্রাকৃত গুণসমূহকে “নিরনিষ্টো নিরবদ্যঃ” এই শ্রুতির বাক্যের দৃঢ়তার জন্য নিষেধ করিতে বর্হিগমন করিয়াছে ॥ ৮৩২ ॥

অভাবশেষে যাপ্যাশা সুগুণদ্রোহিণাং হরেঃ।

তস্যাশ্চোক্তাত্মধৰ্ম্মণাং পক্ষপাতো ভয়ঙ্করঃ ॥ ৮৩৩ ॥

সর্বের পক্ষে গুরুড়ের পক্ষাঘাত যেরূপ ভয়ঙ্কর, সেইরূপ শ্রীহরির গুণদ্রোহিণের অভীষ্ট অভাব-ধর্ম্মের উপর শ্রীত আত্মধর্ম্ম স্থাপনও ভয়ঙ্কর হয় ॥ ৮৩৩ ॥

অভাবে গৌরবং প্রাহুর্ভাবে চ লঘুতাং বুধাঃ।

চিত্রং শ্রুত্যঙ্গনা ধত্তে শিলাং ন কিল মালিকাম্ ॥ ৮৩৪ ॥

স্ত্রী যেরূপ মস্তকে মালাই ধারণ করে, পরন্তু শিলা ধারণ করে না, সেইরূপ শ্রুতিও গৌরবদোষগ্রস্ত অভাব-ধর্ম্ম গ্রহণ না করিয়া লঘুভূত ভাবধর্ম্মই গ্রহণ করিয়া থাকেন ॥ ৮৩৪ ॥

ভাবো হি যোষিতাং ভূষা ভাবো বাচাঞ্চ ভূষণম্।

তং ভাবং বাগ্বধুরেষা দুষয়েৎ কেন হেতুনা ॥ ৮৩৫ ॥

স্ত্রীগণের পক্ষে ভাব (বিলাস বিশেষ) ভূষণস্বরূপ, বচন সকলেরও ভাব (অভিপ্রায়) ভূষণ হইয়া থাকে, অতএব শ্রুতিরমণী তাদৃশ ভাবধর্ম্মকে কি জন্য দূষিত করিবেন? ॥ ৮৩৫ ॥

কিঞ্চ কিঞ্চন-শব্দস্য ভাবং যো বোত্তি কঞ্চন।

অভাবশেষং স কথং দোষং ন মনুতে বুধঃ ॥ ৮৩৬ ॥

“নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” ইত্যাদি শ্রুতিতে “কিঞ্চন” শব্দের অর্থজ্ঞ পুরুষ
অভাবধর্ম্মত্যাগকে কি জন্য দোষ মনে করিবেন না।। ৮৩৬।।

স্বব্যাহতিভয়াৎ স্বার্থং নাভাবং যর্হি বারয়েৎ।
ন মারয়েভর্হি নিত্যাং স্বাঞ্চ ভাবস্বভাবিনীম্।। ৮৩৭।।

শ্রুতি স্বব্যাঘাতভয়ে যদি স্বকীয় অর্থ অভাবকে নিবারণ না করে, তাহা হইলে
স্বকীয়রূপ ব্যাঘাতভয়ে ভাবধর্ম্মকেও নিবারণ করিতে পারে না।। ৮৩৭।।

মানত্বধর্ম্মনাশঃ সাদভাবপ্রতিষেধনে।
ধর্ম্মিনাশো ভবেদন্ত ভাবার্থপ্রতিষেধনে।। ৮৩৮।।

অভাবধর্ম্মের নিষেধ করিলে প্রামাণ্যসংজ্ঞক ধর্ম্মের নাশ হয়, পক্ষান্তরে ভাবধর্ম্ম
নিষেধ করিলে স্বরূপেরই নাশ হইয়া থাকে।। ৮৩৮।।

সতি ধর্ম্মিণি ধর্ম্মস্য চিন্তামাহর্বিপশ্চিতঃ।
ধর্ম্মিনাশাভ্রয়ং নোচেদ্ধর্ম্মনাশেন কিং ভয়ম্।। ৮৩৯।।

লোকমধ্যে পণ্ডিত ব্যক্তি ধর্ম্মী থাকিলে ‘ধর্ম্ম চিন্তনীয়’ - এইরূপ বলিয়া থাকেন,
ধর্ম্মিনাশ হইতে ভয় না থাকিলে ধর্ম্মনাশ হইতে ভয় কি?।। ৮৩৯।।

যদি তত্ত্বজ্ঞানতায়ৈ ন বোধ্যস্য নিষেধনম্।
তদর্থমেব তর্হ্যজ্ঞ বোধকং ন চ বাধ্যতাম্।। ৮৪০।।

যদি প্রামাণ্যজ্ঞানের জন্য বোধ্য অভাব পদার্থের নিষেধ হয় না বল, তাহা হইলে
প্রামাণ্যজ্ঞানের জন্যই গুণবোধক বাক্যসকলও গুণসমূহকে বাধ্য দিতে পারে না।। ৮৪০।।

বক্তৃত্ত্বগুণবাস্থে হি শ্রুতেকর্বাধেন বোধকম্।
নেহনানেতি বাক্যে তু সাক্ষাদ্বাখ্য বোধকম্।। ৮৪১।।

যদ্যপি ভাবরূপ গুণের বাধ্য হইলেও শ্রুতির স্বরূপ বাধ্য হয় না, তথাপি
ভগবানের বক্তৃত্ত্ব প্রভৃতি গুণের বাধ্য হইলে বোধকের অভাববশতঃ শ্রুতির স্বরূপের
অসিদ্ধিবশতঃই বাধ্য হইয়া থাকে, “নেহ নানা” ইত্যাদি বাক্যে ভগবদতিরিক্ত সমস্তের
নিষেধ শ্রুতির স্বরূপ বাধ্য সাক্ষাৎই হইয়া থাকে।। ৮৪১।।

সতোপি দোষতো দোষঃ স্বাসত্ত্বে কিং ন দুস্ততা।। ৮৪২।।

যে রূপ নেত্রাদির বিদ্যমান দশায় ও কাচাদিদোষগ্রস্তত্ব নিবন্ধন দোষ হয়, সেইরূপ নেত্রাদির স্বরূপ অভাবেও দোষ হয় না কি?।। ৮৪২।।

ধর্মী সত্ত্বাত্মনা রক্ষ্যো ন চেদ্বন্ধৈব শাম্যতি।

তদিহেতি পদাৎ সচ্ছেত্ত্বং পদং চাতএব সৎ।। ৮৪৩।।

সর্বতোভাবে ভাবধর্মের নিষেধ করিলেও সত্যাদি ব্রহ্মধর্মরূপ ধর্ম সকলের নিষেধ সম্ভবপর নহে, যদি তাহাদের নিষেধ করা হয়, তাহা হইলে ব্রহ্মেরও নাশ হইয়া থাকে, “নেহ নানা” ইত্যাদির শ্রুতি বচনে “ইহ” এই পদ দ্বারাই যদি ব্রহ্ম-সিদ্ধি বল, তাহা হইলে “ইহ” এই পদও ব্রহ্মস্থাপকত্বরূপে সিদ্ধ হইতে পারে।। ৮৪৩।।

ব্যবহারিকসত্ত্বেন বোধকং যদি বোধকম্।।

ব্যবহারিকসত্ত্বেন বোধস্যাপ্যাস্তু বোধ্যতা।। ৮৪৪।।

যদি ব্যবহারিক সত্ত্ববলে “ইহ” পদ ব্রহ্মবোধক বল, তাহা হইলে ব্যবহারিকসত্ত্ববিশিষ্ট পদবোধ্য ব্রহ্মও ব্যবহারিক হইয়া পড়েন, পরমার্থ সত্য হইতে পারেন না।। ৮৪৪।।

ঘটধীরিব তদ্বীশ্চ স্যাদবিদ্যা নিবর্তিকা।। ৮৪৫।।

যে রূপ ব্যবহারিক ঘটবুদ্ধি ঘটবিষয়ক অজ্ঞান নিবর্তন করে, সেইরূপ ব্যবহারিক ব্রহ্মজ্ঞানও ব্রহ্ম বিষয়ক অজ্ঞান নিবারণে সমর্থ।। ৮৪৫।।

এবঞ্চ যদি বোধ্যস্য তত্ত্বতয়াং ভরো মম।

বোধকস্যাপি তদ্ভাবে ভরোবশ্যমপেক্ষিতঃ।। ৮৪৬।।

যে রূপ তোমার মতে বোধ্যব্রহ্মের যাথার্থ্যে নির্ভর আছে, এইরূপ আমারও বোধকবাক্যসকলের যাথার্থ্যবিষয়ে অতিশয় নির্ভর রহিয়াছে।। ৮৪৬।।

ন হি বন্ধ্যা সূতং সূতে নাপ্যাত্মানং জিঘাংসতি।

অতো ভাবাততয়া ন বিভাগো মমোচিতঃ।। ৮৪৭।।

বক্ষ্যা যেরূপ পুত্র প্রসবে অসমর্থী, অথচ তন্নিবন্ধন আত্মহত্যাও করিতে পারে না, সেইরূপ ব্যবহারিকী বেদবাণী পারমার্থিক ব্রহ্মবোধে, অথচ নিজস্বরূপনাশে সমর্থ নহে, অতএব ভাব এবং অভাব এইরূপ বৈষম্য কল্পনায়ুক্ত নহে।। ৮৪৭।।

যদ যত্র নাস্তি তত্র নিষেধামীতি বাগিয়ম্।

ত্রৈগুণ্যবজ্জিতৈ বিধৌ গুণত্রয়মদূষণং।। ৮৪৮।।

যেখানে যাহার সত্তা নাই, তথায়ই তাহার নিষেধ করিব - এইরূপ নিশ্চয় করিয়া বেদবাণী ত্রৈগুণ্যবজ্জিত বিবৃতিসম্বন্ধে গুণত্রয়ের নিষেধ করিয়াছেন।। ৮৪৮।।

ত্ৰীমত্যা মম সঙ্কোচগমনং নৈব দূষণম্।

গুণিনাং গুণনিন্দা তু মহাদোষপ্রদা কিল।। ৮৪৯।।

যেরূপ লজ্জাবতী স্ত্রীগণের পক্ষে সঙ্কোচিতমার্গে গমন দূষণীয় হয় না, সেইরূপ বেদবাণীরও সঙ্কোচিত অর্থ কখনও দূষণীয় নহে, পরন্তু গুণবানের গুণ-নিন্দা করিলে মহাদোষ হইয়া থাকে।। ৮৪৯।।

ইতি নির্গুণবাগ্ ধৰ্ম্মবশীকৃতমতিঃ প্রভোঃ।

ধৰ্ম্মনিম্নূলনং ধৰ্ম্মাং ন মেন ইতি মে মতিঃ।। ৮৫০।।

নির্গুণবাণীও বিষ্ণুর উত্তম গুণসকল দর্শন করিয়া তদাকৃষ্টা হইয়া তদীয় ধৰ্ম্মনাশ সঙ্গত মনে করে নাই।। ৮৫০।।

অপি চৈকত্বধৰ্ম্মস্য সত্ত্বৈ ভাবগুণোহস্তি তে।

তদভাবে গতং শাস্ত্রমৈক্যমেকত্বমেব যৎ।। ৮৫১।।

ব্রহ্মে একত্ব-ধৰ্ম্ম স্বীকার করিলে ভাবগুণ প্রাপ্তি, একত্ব ধৰ্ম্ম স্বীকার না করিলে তোমার অভিমত ঐক্যের অসিদ্ধি হইয়া থাকে।। ৮৫১।।

সুন্দোপসুন্দন্যায়েন নির্গুণৈক্যশ্রুতী মথঃ।

বিরোধেন হতে কুর্য্যাম্মায়ামতিলোভমা ।। ৮৫২।।

তিলোভমা যেরূপ সুন্দ উপসুন্দ উভয়ের মধ্যে বিরোধ উৎপাদন পূর্বক উহাদের বিনাশ সাধন করিয়াছিল, সেইরূপ মায়াবাদিগণের মতও নির্গুণ-শ্রুতি এবং ঐক্যশ্রুতির পরস্পর বিরোধ জন্মাইয়া উহাদের বিনাশই করিয়াছে।। ৮৫২।।

ইত্যাদ্যালোচ্য নৈর্গুণ্যশ্রুতিরেক্যশ্রুতিং সমীম্।
আদায় ভারতীপ্রাণনাথং শরণমীযুযী॥
স্মিতথ্যাত্ত্বভাভাবাণ্ডুক্তার্থেদ্ববর্তত॥ ৮৫৩॥

নির্গুণশ্রুতি এই সকল বিরোধ চিন্তা করিয়া সমীভূতা এক্যশ্রুতিকে আকর্ষণ পূর্বক তাহার সহিত মুখ্যপ্রাণের শরণাগত হইয়া তদীয় নির্দিষ্ট পথেরই অনুসরণ এবং স্বরূপ ও স্বার্থের নাশভয় পরিত্যাগ করিয়াছে॥ ৮৫৩॥

বিদ্বৎপ্রয়োগবাহুল্যাচ্ছবস্যার্থোভিধীয়তে।
পদলভ্যত্বতো নৈব যদ্বা তদ্বা নিগদ্যতে॥ ৮৫৪॥

বিদ্বদ্বর্ণের প্রয়োগানুসারেই শব্দের অর্থ বর্ণন করা উচিত, কেবল মাত্র পদসংযোগাদিদ্বারা যে কোন অর্থ কল্পনা করা উচিত নহে॥ ৮৫৪॥

ন হি পঙ্কজশব্দেন ভেকং লোকোহনুমন্যতে।
কিংবা সুবর্ণশব্দেন বহিঃ কেনাপি কথ্যতে॥ ৮৫৫॥

‘পঙ্কজ’ শব্দের ভেক এবং পদ্ম এই উভয়েই যৌগিকশক্তি বর্তমান থাকিলেও কোন ব্যক্তিই উক্ত শব্দে পদ্ম পরিত্যাগ পূর্বক ভেক ব্যবহার করে না, এইরূপ ‘সুবর্ণ’ শব্দের যৌগিকশক্তি সু অর্থাৎ উত্তম বর্ণবিশিষ্ট এবং স্বর্ণ এই উভয়ে তুল্যরূপে বিদ্যমান থাকিলেও স্বর্ণ পরিত্যাগ করিয়া কেহই উত্তমবর্ণ অগ্নির ব্যবহার করে না॥ ৮৫৫॥

অশব্দে তে প্রয়োগো ন প্রয়োগবহুতা কুতঃ॥ ৮৫৬॥

তোমার নির্গুণ ব্রহ্ম শব্দের অবাচ্য বলিয়া তদ্বিষয়ে বিদ্বাদ্বর্ণের শব্দপ্রয়োগ প্রায়ই দৃষ্ট হয় না॥ ৮৫৬॥

শ্রৌতস্মার্তপ্রয়োগশ্চ হরাবেব প্রদর্শিতঃ।
বলাভুয়া স নীতশ্চেৎ কূর্মরোম্যপরো নয়ৎ॥ ৮৫৭॥

“একো দেবঃ” এই শ্রুতিতে এবং “হরিস্ত নির্গুণঃ” এই শ্রুতিবাক্যে দেবত্ব প্রভৃতি অনেক ভাবধর্মবিশিষ্ট বিষ্ণু-বিষয়েই নির্গুণ শব্দের প্রয়োগ দেখা যাইতেছে; নহি গুণসকল বাহ্যতে - এইরূপ যোগার্থবলে যদি ব্রহ্মে তাদৃশার্থক নির্গুণ শব্দের প্রয়োগ কর, তাহা হইলে আমরাও যোগার্থবলে কূর্মরোমে তাদৃশ নির্গুণ শব্দ প্রয়োগ করিতে সমর্থ, যেহেতু কূর্মরোম অসংপদার্থ বলিয়া উহাতে কোন গুণ না থাকায় তাদৃশ শব্দে উহাকেই নির্দেশ করা যায়॥ ৮৫৭॥

তত্ত্বংপদার্থসামার্থ্যানুপমর্দন শব্দতঃ।

অর্থো বোধো ন শব্দস্য সত্ত্বাদর্থোপমর্দনম্॥ ৮৫৮॥

বস্তুর স্বভাব অনুসরণ পূর্বকই শব্দের অর্থ কল্পনা করা উচিত, পরন্তু শব্দার্থবলে বস্তুর অন্যথা বর্ণন সম্ভব নহে॥ ৮৫৮॥

গুরৌ গুরুপদং হি স্যাদুপদেশাদিকৈর্গুণৈঃ।

ভারেন তু শিলায়াং স্যাৎ কল্পনায়াং বহুত্বতঃ॥ ৮৫৯॥

এক 'গুরু' শব্দই জ্ঞানোপদেশরূপ ধর্মবিশতঃ আচার্য্য বিষয়ে, ভারবিশিষ্ট বলিয়া শিলা বিষয়ে এবং কল্পনা বাহুল্য হেতু শাস্ত্র বিষয়ে ব্যবহৃত হইয়া থাকে॥ ৮৫৯॥

কন্যাকাহনুদরেত্যুক্তে কাষ্ঠং সংযোজয়ন্তি কিম্॥ ৮৬০॥

সুলক্ষণা ক্ষীণোদরী কন্যাবিষয়ে 'অনুদরা' শব্দ প্রয়োগ করিলে ঐ প্রয়োগবলেই ক্ষীণত্বধর্ম পরিচয়্য করিয়া উদরের অভাবরূপ অর্থ কল্পনা পূর্বক, যেহেতু তাহার উদর নাই, অতএব উক্ত কন্যা মৃত্যু, - এইরূপ নির্দ্বারণ সহকারে তাহার দাহের জন্য কেহ কাষ্ঠাদি সংগ্রহ করে কি?॥ ৮৬০॥

অশোভনগুণৈঃ পূর্ণে প্রযুক্তা নির্গুণাভিধা।

সুশোভনগুণানুব নিষেধতি ন তান্ গুণান্॥ ৮৬১॥

যে পুরুষ হীনগুণপূর্ণ তাহাতে 'নির্গুণ' শব্দ প্রযুক্ত হইলে উহা তদীয় শুভগুণের অভাবই জ্ঞাপন করে, পরন্তু তদীয় হীনগুণ সকলের বারণ করে না॥ ৮৬১॥

সুশোভনগুণৈঃ পূর্ণে প্রযুক্তং তৎ পদং হরৌ।

অশোভনগুণানুব নিষেধতি ন শোভনান্॥ ৮৬২॥

এইরূপ উত্তম গুণপূর্ণ স্ত্রীহরির প্রতি প্রযুক্ত 'নির্গুণ' শব্দ অন্তত শুভগুণেরই নিষেধক, শুভগুণের নিষেধক নহে॥ ৮৬২॥

যস্মাত্তৎপুরুষঃ শ্রেষ্ঠস্তস্মাদগুণসংজ্ঞয়া।

গুণোহপ্রধানো নেতীশে প্রোক্তা সর্বপ্রধানতা॥ ৮৬৩॥

বিশেষতঃ - “নাই গুণ যাহাতে” এইরূপ বহুব্রীহি সমাস অপেক্ষা নিগুণ-পদে “গুণ নহেন” (গুণ অর্থাৎ গৌণ নহেন পরন্তু মুখ্য) এইরূপ তৎপুরুষ সমাস কল্পনা করিলে ভগবানের প্রাধান্যই রক্ষিত হয় ॥ ৮৬৩ ॥

অপ্রধানং জগদিদং সৃষ্টৌ যস্মাদিনির্গতম্।
স নিগুণো হরিঃ সর্বত্রস্থিত্বাখ্যমহাগুণঃ ॥ ৮৬৪ ॥

অথবা, নিগুণ-পদে - “নিঃ” অর্থাৎ নির্গত হইয়াছে “গুণ” অর্থাৎ এই নৌণ জগৎ যাহা হইতে - এইরূপ অর্থকল্পনা দ্বারা ভগবানের জগৎ সৃষ্টিরূপ গুণেরই সিক্তি হইয়া থাকে ॥ ৮৬৪ ॥

শিবঃশক্তিয়ুতঃ শশ্বত্রিলিঙ্গো গুণসংবৃতঃ।
বৈকারিকস্তেজসশ্চ তামসশ্চেত্যহং ত্রিধা ॥ ৮৬৫ ॥

“শিব সংহারশক্তিবৃত্ত এবং ত্রিলিঙ্গ। অহঙ্কারই বৈকারিক, তেজস ও রাজস ভেদে ত্রিবিধ বলিয়া তদভিন্নানী শিব ও ত্রিলিঙ্গপদবাচ্য হইয়া থাকেন” ॥ ৮৬৫ ॥

ততো বিকারা অভবন্ যোড়শামীষু বর্জসু।
উপধাবন্ বিভূতীনাং সর্বাসামগ্নুতে গতিম্ ॥ ৮৬৬ ॥

“অহঙ্কার হইতে যোড়শ বিকার পদার্থ উৎপন্ন হইয়াছে, বাক্যমাণ মার্গাবলম্বী পুরুষ সর্ববিধ বিভূতি লাভ করেন” ॥ ৮৬৬ ॥

হরিস্ত নিগুণঃ সাক্ষাৎপুরুষঃ প্রকৃতেঃ পরঃ।
স সর্বদৃগুপদ্রষ্টা তং ভজনিগুণো ভবেৎ ॥ ৮৬৭ ॥

“পরম পুরুষ, প্রকৃতি বিলক্ষণ শ্রীহরি নিগুণ, সর্বজ্ঞানী ও সর্বসাক্ষীপদে কথিত হইয়া থাকেন; তদীয় সেবকপুরুষ নিগুণ হইয়া থাকেন” ॥ ৮৬৭ ॥

ইতি ভাগবতে প্রোক্তো হরিরেব হি নিগুণঃ।
সমস্তগুণসম্পূর্ণঃ শ্রুত্যা স্মৃতিসমার্থয়া ॥
কেবলো নিগুণশ্চেতি ব্যাপী দেবঃ স কথ্যতে ॥ ৮৬৮ ॥

উপরি উক্ত ভাগবত শ্লোকসমূহে সর্বসাম্বিত্ব প্রভৃতি গুণপূর্ণ বিষ্ণু বিষয়ে 'নির্গুণ' শব্দ শ্রুত হইতেছে, অতএব “কেবলো নির্গুণশ্চ” এই শ্রুতি ও ভাগবতানুসারে একত্বাদিগুণবিশিষ্ট বিষ্ণুকেই প্রাকৃত গুণত্রয়শূন্যত্ব নিবন্ধন 'নির্গুণ' বলিয়াছেন।। ৮৬৮।।

অতস্ত্রিগুণশূন্যত্বাদ্ গুণসর্বস্ববৃংহিতঃ।

স এব নির্গুণং ব্রহ্ম শুদ্ধং ব্রহ্ম স এব নঃ।। ৮৬৯।।

শ্রুতি ও স্মৃতির একার্থতা বশতঃ অনিন্দ্য বিবিধ গুণপরিপূর্ণ বিষ্ণুই 'নির্গুণ ব্রহ্ম' ও 'শুদ্ধ ব্রহ্ম' বলিয়া কথিত।। ৮৬৯।।

নৈর্গুণ্যার্থো মহামোক্ষো যৎপাদভজনাদ্ভবেৎ।

শবলং ব্রহ্ম স কিল গঙ্গা যৎপদসঙ্গতঃ।।

সদ্যঃ শুদ্ধিকরী নৃণাং সোহশুদ্ধঃ কিল দুর্দ্ধিয়াম্।। ৮৭০।।

যে বিষ্ণুর আরাধনা হইতে গুণত্রয় বিরোগরূপ নৈর্গুণ্য সংজ্ঞক মোক্ষ লাভ হয়, তিনি কিরূপে তোমার মতে শবল (গৌণ) ব্রহ্ম হইতে পারেন? যদিই পাদসলিলাভূতা গঙ্গা সতাই লোকশুদ্ধিজনক, তিনি স্বয়ং কিরূপে অশুদ্ধ হইতে পারেন?।। ৮৭০।।

মোক্ষস্য নির্গুণত্বঞ্চ ত্রৈগুণ্যোজ্জ্বিতৈব হি।

সমস্তধর্মশূন্যত্বে মোক্ষায় প্রযতেত কঃ।। ৮৭১।।

“তং ভজন্ নির্গুণো ভবেৎ” - এই স্মৃতি বাক্যপ্রোক্ত মোক্ষও গুণত্রয়শূন্যত্বরূপই নির্দিষ্ট হইয়াছে। মোক্ষ সর্বধর্মশূন্য হইলে তাহার জন্য কেহই যত্ন করিত না।। ৮৭১।।

ধর্মায় যশসেহর্থায় জ্ঞানায় যততে জনঃ।

লুপ্তৌ সমস্তভাগ্যানাং কো নৃন্যন্তঃ প্রবর্ততে।। ৮৭২।।

সকল লোকই ধর্ম, যশঃ, অর্থ এবং জ্ঞানের জন্য প্রযত্ন করিয়া থাকেন, পরন্তু সর্ববিধ ভাগ্য নাশের জন্য উন্মত্ত ব্যক্তিও প্রযত্ন করিতে পারে না।। ৮৭২।।

সগুণপ্রীতিলভ্যস্য নৈর্গুণ্যং তদ্বদেব হি।

যথোপান্তে তথৈবাসৌ ভবতীতি হি বেদবাক্।। ৮৭৩।।

সগুণ প্রীতিলভ্য নৈগুণ্যও ত্রিগুণশূন্যরূপেই সিদ্ধ হয়। “তৎ যথোপাসতে তথৈব ভবতি” এই শ্রুতি সগুণ উপাসনায় সগুণ প্রাপ্তিরই উল্লেখ করিতেছেন।। ৮৭৩।।

ন হি নির্গুণশব্দোহয়ং চিন্মাত্রস্য বিবক্ষয়া।

ভাবি নৈগুণ্যদৃষ্টা বা শিবস্যাপি প্রসঙ্গিতঃ।। ৮৭৪।।

“হরিস্ত নির্গুণঃ” এই স্মৃতিস্থ নির্গুণশব্দ বিশেষণাংশ পরিত্যাগ পূর্বক কেবলমাত্র চিন্মাত্রগ্রহণে তাৎপর্যবিশিষ্ট হইতে পারে না। সেইরূপ ভবিষ্যৎকালীন নৈগুণ্য অপেক্ষা করিয়াও প্রযুক্ত হইতে পারে না, নির্গুণবাদীর মতানুসারে এই উভয়ধর্ম শিবমধ্যেও বর্তমান, অতএব তাঁহাকে সগুণ প্রতিপাদন করিয়া শ্রীহরিকে কেবলমাত্র তাদৃশ নির্গুণ বলা যায় না।। ৮৭৪।।

অতো নির্গুণশব্দোহয়ং হরৌ ত্রিগুণবর্জনাৎ।

মুক্তোহপি তেন তচ্ছব্দো গুণবদ্ধাঃ শিবাদয়ঃ।। ৮৭৫।।

অতএব এই নির্গুণ শব্দ গুণত্রয়রাহিত্যবশতঃই শ্রীহরি এবং মুক্তপুরুষের প্রতি প্রযুক্ত হয়। শিব প্রভৃতি মুক্তির পূর্বে গুণবদ্ধ বলিয়া সগুণ-শব্দবাচ্যই হইয়া থাকেন।। ৮৭৫।।

প্রকৃতেঃ পারগত্বোক্ত্যা নির্গুণোহতদগুণো হরিঃ।

প্রাকৃতাংকৃতেরুক্ত্যা সগুণস্তদগুণঃ শিবাঃ।। ৮৭৬।।

বিষ্ণু সন্দন্ধে প্রকৃতির অতীতত্ব কীর্তনহেতুও ত্রিগুণশূন্য বলিয়াই তাহাকে নির্গুণ বলা হয়। শিব প্রাকৃত অহঙ্কারাদিযুক্ত বলিয়া সগুণ রূপে কথিত হন।। ৮৭৬।।

ইত্যেব সর্বথা বাচ্যং ন চেদ্ব্যর্থেষু বিশেষণে।

গুণসম্বরণং চোক্তং ভবেদাবরণৈগুণৈঃ।। ৮৭৭।।

এইরূপ ব্যবস্থা না করিলে স্মৃতিস্থ “ত্রিলিঙ্গঃ” এবং “প্রকৃতেঃ পরঃ” এই বিশেষণদ্বয় ব্যর্থ হয়। গুণপূর্ণত্ব উক্তিও মহাদেবের প্রতি আবরণ গুণপূর্ণ এইরূপ লাক্ষণিক অর্থযুক্ত হইয়া পড়ে।। ৮৭৭।।

সম্পত্তেঃ প্রাকৃতত্বেন তদ্বাক্যোপাসনেন সা।

তদ্বীনা তু ন সেত্যাং যা বাক সা বক্তি মন্যতম্।। ৮৭৮।।

“সম্পদসকল প্রাকৃত বলিয়া প্রকৃতিবদ্ধ পুরুষের উপাসনায় সম্পদাদি লাভ হইয়া থাকে, অপ্রাকৃত উপাসনায় তাহার লাভ হয় না” ইত্যাদি বচন মদীয় মতেরই সমর্থন করিতেছে” ॥ ৮৭৮ ॥

উপক্রমানুগ্যার্থমর্থোহ্ণাবশ্যকো হয়ম্।

ন চেৎ প্রক্রমবোধেন বাক্যং স্যান্তভাষিতম্ ॥ ৮৭৯ ॥

উপক্রম অনুসারে এইরূপ অর্থই বর্ণনা করা উচিত, উপক্রমের বিরোধ হইলে ভাগবত বাক্য উন্মত্তবচনের ন্যায় অপ্রমাণিত হয় ॥ ৮৭৯ ॥

কিঞ্চাপ্রাকৃতপুংসোহস্য চিন্মাত্রাকারতা ধ্রুবা।

স চ সার্বজ্ঞাদিধর্ম্মা সর্বধর্ম্মচ্যুতিঃ কদা ॥ ৮৮০ ॥

অপ্রাকৃত পুরুষপ্রবর বিষুঃ স্বরূপদর্শী - এই উক্তি দ্বারা চিন্মাত্রাকার কথিত হইতেছে এবং উপদ্রষ্টা এই পদে সর্বজ্ঞত্ব প্রভৃতি ধর্ম্ম কথিত হইয়াছে, অতএব সর্বধর্ম্মচ্যুতি কখনও হইতে পারে না ॥ ৮৮০ ॥

স সর্বদগিতি প্রোক্তো বাক্যোশ্মিন্বেব সদগুণঃ।

একঃ সাক্ষী দেব ইতি শ্রুতিবাক্যোহপি সদগুণঃ।

অতস্তদর্থকথনে স্ববিরুদ্ধেব বাগ্ভবেৎ ॥ ৮৮১ ॥

“স সর্বদৃক” এই শ্রুতিবাক্য এবং “একো দেবঃ” এই শ্রুতি বাক্যে সর্বদর্শিত্ব, সাক্ষিত্ব প্রভৃতি গুণ বিশিষ্টরূপে বিষুঃের কীর্তন করা হইয়াছে। তোমার অভিপ্রেত সর্বগুণাভাবরূপ অর্থ বলিলে শ্রুতি ও শ্রুতির পূর্বাগর বিরোধবশতঃ ক্যাংবাতদোষ ঘটয়া থাকে ॥ ৮৮১ ॥

নিষেদ্ধমনুবাদশ্চেৎ সিদ্ধং মম সমীহিতম্।

অন্যদ্যতে নিগুণত্বমেক ইত্যাদিকোক্তিতঃ।

নিষেদ্ধমিতি যচ্ছক্যং বভূৎ তদন্যথাপি হি ॥ ৮৮২ ॥

যদি বল গুণসকলের স্বরূপতঃ নিষেধের জন্যই প্রথমতঃ তাহাদের উল্লেখ করা হইয়াছে, তাহা হইলেও আমার অভীষ্টই সিদ্ধ হইয়া থাকে। যেহেতু আমিও তাদৃশ যুক্তি অবলম্বনে বলিব যে- “একঃ” ইত্যাদি বাক্যদ্বারা তোমার নিগুণত্ব নিষেধের জন্যই প্রথমতঃ নিগুণত্বের উল্লেখ করা হইয়াছে ॥ ৮৮২ ॥

অভাবস্য নিষেধাত্মা ভাবোপি হি বিদ্যামতে।
বহুত্বান্ননিষেধানাং প্রবলত্বঞ্চ বিদ্যতে॥ ৮৮৩॥

সমুচ্চিনোতি কিং শ্রৌতশ্চ শব্দোহ্যনিষেধনে।
যদ্যেকতা-পক্ষপাতী মধ্যাহ্নাতিক্রমস্তদা॥ ৮৮৪॥

ভাবপদার্থ ও অভাবের অভাবস্বরূপ বলিয়া অভাবের নিষেধক এতাদৃশ নিষেধরূপ ভাবের বহুত্ববশতঃ প্রাবল্যও রহিয়াছে, ‘নির্গুণ’ এই পদকেই যদি নিষেধক বলা হয়; তাহা হইলে “নির্গুণশ্চ” এই শ্রুতিস্থ সমুচ্চয়ার্থক “চ” শব্দের উল্লেখ ব্যর্থ হয়। যদি বল একত্বধর্মের সমুচ্চয়ের জন্য “চ” শব্দ উল্লিখিত হইলে মধ্যবর্তী অন্যান্য গুণসকলের অতিক্রম অর্থাৎ অসমুচ্চয়নিবন্ধন দোষই ঘটিয়াছে॥ ৮৮৩ - ৮৮৪॥

সংখ্যারূপো গুণঃ সা হি ধর্মমাত্রা গুণাঃ পরে।
প্রবলেন কুশলেনেহো দুর্বলান্ন স গচ্ছতি।
স্থানপ্রংশং স্বার্থনাশং সহতে ন হি সোহব্যয়ঃ॥ ৮৮৫॥

শ্রুতিস্থ “এক” পদটী সংখ্যাবাচক বলিয়া সাক্ষাদভাবে (নৈয়ায়িক প্রোক্ত চতুর্বিংশতি) গুণের অন্তর্গত, তন্নিম্ন “সাক্ষী” “চেতাঃ” ইত্যাদি পদগুলি সাক্ষাৎ গুণ না হইলেও সাক্ষিত্ব প্রভৃতি ধর্মবিশিষ্ট বলিয়া গৌণভাবে গুণরূপে উল্লিখিত হইতেছে। এ অবস্থায় “একত্বের” সমুচ্চয় করিয়া অন্যান্য দুর্বলধর্মকে নষ্ট করিবার জন্য “চ” শব্দ প্রবৃত্ত হইতে পারে না, অব্যয় “চ” শব্দের স্থানপ্রংশ বা স্বার্থনাশ যুক্ত নহে॥ ৮৮৫॥

একত্বরূপমৈক্যঞ্চ নিষেধ্যং স্যাৎ কথং তব।
একপাত্রস্থপক্কান্নে পাকশৈচকবিধো ভুবি॥
অতন্তত্ত্বদুর্গৌমেযু ত্যাগোহত্যাগশ্চ নেয্যতে॥ ৮৮৬॥

ব্রহ্মস্বরূপাতিরিক্ত সকলের নিষেধে ঐক্যেরও নিষেধ উপস্থিত হয়, যেস্বরূপ একভাণ্ডস্থিত অন্নসমূহের মধ্যে একটীর পরিপক্কতা ও অন্যটীর অপক্কতা ঘটিলে দোষ হয়, সেইরূপ একশ্রুতিস্থ ধর্ম সকলের মধ্যে একত্ব ধর্মের স্থিতি এবং অন্য ধর্মের নাশ বলিলে উহা ও দোষ হইয়া থাকে॥ ৮৮৬॥

আদিরস্তোয়ন সহিতত্ত্বান্ম্যপতিতান্ গুণান্।
সংগৃহ্যত্যন্ততো নান্ত্যঃ প্রত্যাহারমনুস্মর॥ ৮৮৭॥

বৈয়াকরণগণ - “আদিরন্তোন সহিতা” এই সূত্রে প্রত্যাহারসমূহের মধ্যে আদ্য অক্ষর অন্ত্য অক্ষরের সহিত মধ্য অক্ষর সকলের জ্ঞাপক এবং অন্তিমস্থ “ইৎ” সংজ্ঞক বলিয়া লুপ্ত হয় বলিয়া থাকেন। তদনুসারে এই স্থলেও “এক” হইতে “নির্গুণ” পর্যন্ত্য সমস্তের গ্রহণ পূর্বক অন্তিমস্থ “নির্গুণ” এই পদেরই লোপ করা ন্যায্য হইয়া থাকে।। ৮৮৭।।

দূরস্থমর্ত্তাপানীয়পানার্থং সেতুভেদনে।

তৃষিতানে কমধ্যস্থতৃপ্তেঃ পশ্চাৎ স তৃপ্যতি।। ৮৮৮।।

তব প্রিয়ৈক্যরক্ষার্থং সঙ্কোচে তু নঞঃ কৃতে।

মম প্রিয়গুণৌঘস্য রক্ষা পূর্বং ভবিষ্যতি।। ৮৮৯।।

যেহঁপ সেতুবন্ধের দূরবর্ত্তী পুরুষগণের জনপানের জন্য সেতু ভগ্ন করিলে মধ্যস্থ তৃষিত বহু পুরুষগণের তৃপ্তি সাধিত হইয়া অবশেষে দূরবর্ত্তী পুরুষগণের তৃপ্তি সাধিত হয় সেইরূপ তোমার অভীষ্ট এক্ষর রক্ষার জন্য দূরস্থ “নঞঃ” পদের সঙ্কোচ করিলে প্রথমতঃ মদীয় অভিলষিত ধর্মসকলের রক্ষার পরই তোমার এক্ষর রক্ষিত হইতে পারে।। ৮৮৮ - ৮৮৯।।

ইয়ং রাজবধুঃ কামচার্য্য বারাদনা ন তে।

স্বেচ্ছানুসারসংহারো মানচ্ছেদায় তে ভবেৎ।। ৮৯০।।

রাজবধু সদৃশী এই শ্রুতি বারাদনার ন্যায় কামচারিণী হইতে পারেন না। স্বীলোকের স্বেচ্ছাচারে বেরূপ মান নাশ হয় সেইরূপ শ্রুতিরও স্বেচ্ছাকল্পিত অর্থবর্ণনে উহা প্রমাণ বিরুদ্ধ হয়।। ৮৯০।।

ব্যাসঃ শ্রৌতগুণাজ্ঞৌ নৈকত্যাগঞ্চ মন্যতে।

সর্বধর্মোপপত্ত্যেচ্চেত্যাহ যৎ স্বয়মঞ্জসা।। ৮৯১।।

বেদব্যাস শ্রুতিপ্রসিদ্ধ লোকবিরুদ্ধ বা লোকে অবিরুদ্ধ গুণসকলের মধ্যে যে কোনটাই ত্যাগ না করিয়া “সর্বধর্মোপপত্ত্যেচ্চ” এই সূত্রে ভগবদ্বিষয়ে সর্বধর্মেরই উপপত্তি প্রদর্শন করিয়াছেন।। ৮৯১।।

বেদ-বেদার্থমখিলং বেদব্যাসঃ সত্যং পতিঃ।

স হি শ্রুতিসতীকর্ষসূত্রসূত্রকৃদীশ্বরঃ।। ৮৯২।।

সজ্জনপ্রভু বেদবাসই অখিল বেদরহস্য সম্যক্ অবগত আছেন। তিনিই শ্রুতিরমণীর
কণ্ঠদেশ মঙ্গলসূত্রতুল্য ব্রহ্মসূত্ররাশি বন্ধন করিয়াছেন।। ৮৯২।।

নঞো বিভাজ্য যোগে তু শ্রৌতং তত্তন্নিষেধনম্।
সমস্তনঞ্ বিভাগস্যাযোগাদার্থং নিষেধনম্।। ৮৯৩।।

নির্গুণপদের গুণসামান্য্যভাবরূপ অর্থকল্পনায় একত্বেরও নাশ হইবে এই ভয়ে
প্রতিধর্মের সহিত পৃথক্ পৃথক্ ভাবে নঞের সম্বন্ধ স্বীকার না করিয়া কেবলমাত্র অর্থাধীন
অন্যান্য ধর্মের নিষেধ এইরূপ তেমায় স্বীকার করিতে হইবে।। ৮৯৩।।

অতস্ত্বার্থিকাদস্মান্নিষেধান্নৈ বিধিঃ শ্রুতঃ।
বলীয়াংস্তন্নিষেধায় দুর্বলোহসৌ ন শকুতে।। ৮৯৪।।

পরন্তু আর্থিক নিষেধ অপেক্ষা শ্রৌতবিধি প্রবল, অতএব দুর্বল আর্থিক নিষেধ
প্রবল শ্রৌতবিধিকে নিবারিত করিতে পারে না।। ৮৯৪।।

এক ইত্যাदिशब्दानां नञ्योगादर्शनाच्छ्रुतৌ।
সস্তাবিতক্রিয়াযোগাদ্ ভবতীত্যেব যোজনা।। ৮৯৫।।

“এক” ইত্যাদি শব্দের নঞ সম্বন্ধ অদর্শনহেতু “ভবতি” এই ক্রিয়ার সম্বন্ধ অধ্যাহার
পূর্ব্বক “একো ভবতি” অর্থাৎ তিনি এক হইয়া থাকেন এইরূপ অর্থ করিতে হইবে।। ৮৯৫।।

ন চেদ্বাক্যমপূর্ণং স্যাৎ সমস্তপদসংস্থিতঃ।
নিষেধার্থো যতঃ শব্দো বুধৈশ্ছেতুং শক্যতে।। ৮৯৬।।

ক্রিয়ার অধ্যাহারব্যতীত বাক্যের অপূর্ণতা হয়, পরন্তু সমাসবদ্ধ নিষেধার্থক নঞ
শব্দকে কোনরূপেই পৃথক্ করা যায় না।। ৮৯৬।।

পুনস্তেষামেব বাধে বাক্যং স্যান্নভভাষিতম্।
অতত্রিগুণশূন্যত্বান্নিগুণত্বং বলাদ্রবেৎ।। ৮৯৭।।

“একো দেবঃ” ইত্যাদিস্থলে প্রথমতঃ ধর্মসকলের বিধান করিয়া পুনরায় তাহাদের
নিষেধ করিলে তাদৃশ বাক্য উন্নত প্রলাপ হইয়া থাকে। বিহিত গুণসকলের নিষেধ অসম্ভব
বলিয়া নিগুণশব্দের সুতরাংই ত্রিগুণ শূন্যরূপ অর্থ বক্তব্য।। ৮৯৭।।

অনুবাদকলিঙ্গঃ যত্ৰদিত্যাদিকং ন হি।

ভিন্নবাক্যতয়া যত্র নিষেধস্তত্র তদ প্রবম্॥

একবাক্যে নিষেধে তু নঞ লিঙ্গমিতরত্র তৎ॥ ৮৯৮॥

উত্তরত্র গুণসকলের নিষেধের জন্য প্রথমে তাহাদের অনুবাদ হইয়াছে একপ উক্তির কোনও প্রমাণ নাই, যেহেতু অনুবাদ হইলে শ্রুতিতে অনুবাদসূচক “যৎ” ও “তৎ” পদের উল্লেখ থাকিত যেহেতু যেখানে ভিন্ন বাক্যস্থ বিষয়ের নিষেধ তথায়ই “যৎ ও তৎ” পদের নিয়ম আছে পরন্তু এক বাক্যস্থ বিষয়ের নিষেধে নঞই অনুবাদসূচক হইয়া থাকে॥ ৮৯৮॥

মানসিদ্ধান্তবাদে তু তেনৈবস্যুর্ণণা হরেঃ।

নিষেধশ্চ ন তে মানামানতাদূষণং শৃণু॥ ৮৯৯॥

নিষেধ গুণসকল প্রমাণসিদ্ধ হইলে তাদৃশ গুণের নিষেধ সঙ্গত হয় না, অপ্রমাণসিদ্ধ গুণের নিষেধ বলিলে পরবর্তী দোষ হইয়া থাকে॥ ৮৯৯॥

নির্ণগত্বে স্থিরে তেন মানানাং স্যাদমানতা।

তৎসত্ত্বে চাবিরুদ্ধং তে নির্ণগত্বং স্থিরং ভবেৎ॥ ৯০০॥

নির্ণগত্ব সিদ্ধ হইলে গুণের অনুবাদক প্রমাণ সকলের অপ্রামাণ্য সিদ্ধ হয়, এবং প্রমাণ সকল অপ্রমাণরূপে সিদ্ধ হইলেই নির্ণগত্ব সিদ্ধ হয় বলিয়া অন্যান্যাত্ম দোষ উপস্থিত হয়॥ ৯০০॥

নির্ণগোক্তৌ গুণোক্তৌব নিষেধ্যস্যানুবাদনাৎ।

একত্বাদ্যনুবাদত্বকথা চেয়ং বৃথা তব॥ ৯০১॥

“নির্ণগ” এই পদে প্রথমতঃ “গুণ” পদদ্বারা অনুবাদপূর্বক পশ্চাৎ “নিঃ” এই পদ দ্বারাই তাহার নিষেধ সম্ভব হইলে “এক” ইত্যাদি বাক্যের অনুবাদত্ব কল্পনা ব্যর্থ॥ ৯০১॥

বেদৈকপ্রাপ্তসার্বজ্ঞ-পূর্বসর্বগুণা হরেঃ।

অমানত্বাহ বৈদ্যান্যমানপ্রাপ্তো ন কশ্চন॥ ৯০২॥

নিগমমাত্রৈকবেদ্য শ্রীহরির সর্বজ্ঞত্ব প্রভৃতি গুণ অপ্রমাণকল্প ইতর প্রমাণ সকলের দ্বারা নিষিদ্ধ হইতে পারে না॥ ৯০২॥

বাক্যার্থে তেহপ্যসন্দেহাৎ সময়প্রাপ্ততাপি ন।
কথমিথমপূর্ব্বার্থা গুণোক্তিরনুবাদিকা।। ৯০৩।।

যে স্থলে শ্রুতির অর্থ সম্বন্ধে সংশয় থাকে, তথায়ই নিষেধা বিষয়ের পরসিদ্ধান্ত প্রাপ্তিরূপ গতি কল্পনা করা যায়। পরন্তু এস্থলে শ্রুতির অর্থ সন্দেহ না থাকায় পরসিদ্ধান্ত প্রাপ্তবিষয়ক সকলের নিষেধ হইতেছে এ কথা বলা যায় না। যে হেতু এই সকল নিষেধা ধর্ম্ম স্পষ্টরূপে শ্রোত বলিয়াই প্রতিপন্ন হইতেছে।। ৯০৩।।

শ্রুতিপ্রাপ্তস্য চ শ্রুত্যা নিষেধে মানতা হতা।
এতদ্বাধে সাবকাশে নিগুণৈক্যাগমে তব।
বিশ্বাসঃ স্যাৎ কথং নুণাং গজে মগ্নে ক্ল গদর্ভঃ।। ৯০৪।।

শ্রুতিপ্রাপ্তবিষয় শ্রুতি কর্তৃক নিষিদ্ধ হইলে শ্রুতির প্রামাণ্যই নষ্ট হইয়া যায়, নিরবকাশ সগুণ শ্রুতিরই যদি অপ্রামাণ্য সিদ্ধ হয়, তাহা হইলে সাবকাশ নিগুণ শ্রুতির প্রামাণ্যে লোকের বিশ্বাস হইতে পারে? হুস্তীই যদি পদনিমগ্ন হইয়া মৃত্যুমুখে পতিত হয়, তাহা হইলে তাদৃশ গদর্ভের প্রাণরক্ষার সম্ভাবনা কি?।। ৯০৪।।

হিমস্য ভেষজং হ্যগ্নিরিতি শ্রুত্যা প্যনুদিতে।
কিমেকা মানতা বহেঃ শীততা বা ভবেদ্বদ।। ৯০৫।।

শ্রুতিকে অনুবাদক বলিলেই বা দোষ কি? “অগ্নির্হিমস্য ভেষজম্” এই শ্রুতি প্রত্যক্ষসিদ্ধ বহিরই অনুবাদ করিতেছে, পরন্তু তথায় শ্রুতির অপ্রামাণ্য বা বহির শীতত্ব ঘটে নাই।। ৯০৫।।

অতোহনুবাদমাত্রেন নার্থস্য স্যাদ্ধি দূষণম্।
বহুপ্রমাণসংবাদাদ্ধার্ট্যমেব ভবিষ্যতি।। ৯০৬।।

অতএব অনুবাদমাত্রেই অর্থদোষ বলা উচিত নহে, পরন্তু বহু প্রমাণ সংবাদিত বলিয়া তদ্বারা অর্থের দৃঢ়তাই সাধিত হয়।। ৯০৬।।

নিষেদ্ধমনুবাদশ্চ মানসিকস্য নেম্যতে।
নিষেধ এবান্যগামী স্যাদহিংসা শ্রুতৌ যথা।। ৯০৭।।

প্রমাণসিদ্ধ-বিষয়ের অনুবাদ নিষিদ্ধ হইতে পারে না, যেরাপ “ন হিংস্যাৎ” ইত্যাদি শ্রুতি শ্রুতিবিহিত হিংসা ব্যতীত অন্যান্য হিংসারই নিষেধক হয়, সেইরূপ শ্রোতনিষেধও

শ্রৌতধর্ম ব্যতীত ইতর ধর্মেরই নিষেধক হইয়া থাকে।। ৯০৭।।

দৃঢ়প্রত্যক্ষসিদ্ধৌষগং যানুবক্তি শ্রুতিঃ সতী।

ন মুঞ্চতি নিষেদ্ধুং সা যথা যাগবিরোগভীঃ।। ৯০৮।।

দৃঢ় প্রত্যক্ষসিদ্ধ বহির উষ্ণতার অনুবাদিনী শ্রুতি অশ্বমেধাদি মহাযজ্ঞ সকলের নাশভয়ে ভীতা হইয়া ধর্ম সকলের নিষেধেও সমর্থ হন না।। ৯০৮।।

এবং হরৈহি সাকর্ষজং সা শ্রৌতং ন নিষেধতি।

দিব্যোদ্ভ্রিয়শরীরত্বং দিব্যোচ্ছাধ কৃপালুতাম্।

নিত্যত্বং ব্রহ্মগুরুতাং নিত্যানন্দত্বমেব চ।। ৯০৯।।

এইরূপ শ্রৌতসাকর্ষজ, দিব্যোদ্ভ্রিয় শরীরত্ব, দিব্য ইচ্ছা, কৃপালুত্ব, নিত্যত্ব, ব্রহ্মত্ব, গুরুত্ব এবং নিত্যানন্দত্ব প্রভৃতি গুণের নিষেধ করিতে পারেন না।। ৯০৯।।

বংশস্য যদ্বশাধ্বং তৎ স্বাত্মনোহপি ভবেদिति।

শ্রৌতস্যাস্য ত্যাগসাম্যাৎ স্বার্থত্যাগপ্রসক্তিতঃ।। ৯১০।।

সমগ্র পরিবারের পক্ষে যে ইষ্টানিষ্ট উপস্থিত হয়, তাহা যেকোন নিজের পক্ষে অবশ্যপ্তাবী, সেইরূপ শ্রুতিনির্দিষ্ট ভগবৎগুণসকলের বিনাশে স্ববাচ্যার্থ নিগুণত্বেরও ত্যাগভয় অবশ্যই বর্তমান আছে।। ৯১০।।

উপদেষ্টুরভাবেন স্বাপ্রচারাচ্চ শক্তিতা।

জগৎকর্ত্তুরভাবেন চাধ্যাতৃগামভাবভীঃ।। ৯১১।।

বিষ্ণুর উপদেষ্টৃত্ব প্রভৃতি ধর্ম্মাভাবে সৃষ্টির আদিতে শ্রুতির নিজের অপ্রচার-ভয় উপস্থিত হইতে পারে। জগৎকর্ত্তৃত্ব না থাকিলে পঠনশীল পুরুষের অভাবেও উক্ত ভয় হইয়া থাকে।। ৯১১।।

সর্বশক্তিরভাবে চ দৈত্যোপদ্রবশক্তিতা।

সর্বেশ্বরত্বাভাবে চ ব্রহ্মা সাধ্যাকৃতেভয়াৎ।। ৯১২।।

সর্বশক্তির অভাবে বেদাপহারী মধুকৈটভ প্রভৃতি দৈত্যগণের ভয়, সর্বেশ্বরত্ব না থাকিলে অরাজক-রাজ্যের বিনাশভয় এবং বিচিত্রশক্তির অভাবে অন্যের অযোগ্য কার্যের অনুৎপত্তি-ভয় হইতে পারে।। ৯১২।।

ইথাং শ্রৌতগুণেভ্যো য শ্রুত্যা এব প্রয়োজনম্।

অত এষামভাবং সা স্বাভাবং মনুতে সতী॥ ৯১৩॥

এইরূপ শ্রুতিনির্গত ভগবানের যাবতীয় গুণদ্বারা শ্রুতিরই স্বার্থ বর্তমান থাকায় তাহাদের অভাবে শ্রুতিরই নিজের স্বরূপেরই অভাবচিন্তা উপস্থিত হয়॥ ৯১৩॥

প্রাকসৃষ্টেষ্ট সতস্তস্য সেহে নাজ্ঞানকার্য্যতাম্।

বাধাং ন সেহে নিত্যাং স্বাং নিত্যাং ধর্তুং যদীক্ষিতম্॥ ৯১৪॥

সৃষ্টির পূর্বক ইহাতেই বর্তমান তাদৃশ গুণসকলের কারণ অজ্ঞান ইহাতে পারে না, অতএব বাধাও সম্ভব নহে এবং গুণ সকল অনিত্য হইলে নিত্যভূত বেদধারণও ভগবানের সম্ভব হয় না॥ ৯১৪॥

অমুখ্য নিত্যতায়াক্ষ ব্রহ্ম তে স্যান্তথৈব হি।

বিষ্ঠিতং ব্রহ্ম যাবন্তে তাবদ্বাক্ষিল বিষ্ঠিতা॥ ৯১৫॥

গুণসবল গৌণ-নিত্য হইলেও ব্রহ্মও গৌণ-নিত্য হইতে পারেন, “যাবদ্বাক্ষিল বিষ্ঠিতং তাবতী বাক্” এই শ্রুতি ব্রহ্ম ও বেদের সমানভাবে সত্য বলিতেছেন॥ ৯১৫॥

উপস্বর্গস্তয়োঃ সর্গো নোৎসর্গশ্চেতি শংসতি।

তস্মাৎ শ্রুতের্হি বিচ্ছেদে বধিরং ব্রহ্ম তে ভবেৎ॥ ৯১৬॥

“বিষ্ঠিতং” পদে “বি” উপসর্গ ব্রহ্ম ও বেদের সৃষ্টি ও বিনাশ নিষেধ করিতেছে। শ্রুতির নাশ হইলে ব্রহ্ম বধিরতুল্য হইতে পারেন॥ ৯১৬॥

বধিরঞ্চ ন তজ্জীবেৎ সলজ্জমিতি ম মতিঃ॥ ৯১৭॥

ব্রহ্ম শ্রুতিশূন্য হইলে লজ্জায় জীবিত থাকিতে পারেন না॥ ৯১৭॥

অতঃ কর্তৃত্বভোক্তৃত্বফলদাতৃত্বপূর্বকাৎ।

শ্রুত্যুক্তসর্বসর্বস্বাদন্যৎ কিঞ্চিন্নিষেধতি॥ ৯১৮॥

অতএব কর্তৃত্ব, ভোক্তৃত্ব এবং ফলদাতৃত্ব প্রভৃতি গুণ ব্যতীত অন্য কোন নিকৃষ্ট গুণকেই নির্গুণশ্রুতি নিষেধ করিয়াছে॥ ৯১৮॥

স্বয়ং সঙ্কুচিতান্নোহপি মানী জ্ঞাতিসুখং দিশেৎ।

অনেকশ্রুতিরক্ষার্থং পদমল্লনিবেধি তৎ॥ ৯১৯॥

যে রূপ মানী পুরুষ স্বয়ং অল্প অল্প ভোজন করিয়াও বন্ধুগণকে অন্ন প্রদান করিয়া থাকেন, সেইরূপ নিৰ্গুণশ্রুতিও স্বয়ং অল্প বিবয়েরই নিষেধ করিয়া অন্য শ্রুতি সকলকে বহু অর্থ দান করিয়া থাকেন॥ ৯১৯॥

নিষেধবলবত্তে তু ভেদবাগ্‌বাধিকা তব।

তাদাত্ম্যপ্রতিষেধত্বং ভেদস্যাখিলসম্মতম্॥ ৯২০॥

যদি নিষেধবাক্যকে প্রবল বল, তাহা হইলে তাদাত্ম্যরূপ একের বিরোধী তাদাত্ম্য-প্রতিষেধরূপ ভেদ এক্যবাধক হয়॥ ৯২০॥

অন্ধানাং নাস্তিতা বাট্যৈর্কাধ্যং স্যাদস্তিতা বচঃ।

শূন্যোক্তির্দ্ধন্দসত্ত্বোক্তৈর্কাধিতেহত্যতিসঙ্কটম্॥ ৯২১॥

এইরূপ একজন চক্ষুস্থান ব্যক্তির কথিত অস্তিত্ববিষয়ক বাক্যকেও বহু অন্ধের নাস্তিত্ব-বিষয়ক বাক্য নিষেধ করিতে পারে এবং “সর্বং শূন্যম্” এইরূপ বৌদ্ধবাক্যও তোমার “ব্রহ্ম সং” এইরূপ বাক্যের নিষেধক হইতে পারে॥ ৯২১॥

বিরুদ্ধার্থমতো বাধ্যমবিরুদ্ধং ন বাধ্যতে।

অহেঃ পুচ্ছং হি কশিচন্দ্যাব্যুখং হিন্দতি সর্বশঃ॥ ৯২২॥

অতএব বিরুদ্ধার্থযুক্ত বাক্যই বাধ্য হয়, অবিরুদ্ধ-অর্থযুক্ত-বাক্য বাধ্য হয় না, যে রূপ স্পর্শশরীরের বিষপূর্ণ মুখই দণ্ডাদি-প্রহার দ্বারা বাধ্য হয়, পরন্তু পুচ্ছাদিতে দণ্ড-প্রহার-বাধ্য কেহই প্রদান করে না; সেইরূপ “একো দেবঃ” ইত্যাদি শ্রুতিতেও বিষপূর্ণ স্পর্শমুখতুল্য নিৰ্গুণ-পদই বাধার যোগ্য॥ ৯২২॥

সর্বধর্ম্মেশ সর্বজ্ঞঃ সর্বস্যেশান ইত্যপি।

শ্রুতয়ঃ স্মৃতয়ো গায়ন্ গুণা নিত্যাদয়ো ন কিম্॥ ৯২৩॥

“এষ সর্বধর্ম্মাঃ” “এষ সর্বজ্ঞঃ” “সর্বস্যেশানঃ” ইত্যাদি শ্রুতি ও স্মৃতি সকল বিষুণ্ড গুণ সকলের গান করিতেছে॥ ৯২৩॥

মধ্যনন্তগুণেনন্তে গুণতোহনন্তবিগ্রহে॥ ৯২৪॥

“অনন্তগুণ, অনন্তরূপ এবং এক একটি অনন্তগুণধারী আমার মধ্যে যে পদ্য উৎপন্ন হইয়াছিল, তাহাতেই পদ্যবোনি প্রকার উৎপত্তি হইয়াছে।” ৯২৪॥

জন্মকর্মাভিধানানি সত্তি মেহঙ্গ সহস্রশঃ।

ন শক্যন্তেহনুসংখ্যাতুমনন্তদ্বান্ময়্যাপি হি॥ ৯২৫॥

“হে উদ্ধব! আমার অনেক অবতার, অনেক কর্ম এবং অনেক নাম বিদ্যমান আছে, সে সমস্তই অনন্ত, কেহই তাহার গণনায় সমর্থ নহে।” ৯২৫॥

ইত্যাদি ভগবদ্বাক্যং শ্লোক্যং স হি ভূজঙ্গজিৎ॥ ৯২৬॥

বিষপূর্ণ কালীয়দমন এবং বিষপূর্ণ অনন্তসর্পে শয়ান শ্রীকৃষ্ণের এই সকল বাক্য বর্তমান রহিয়াছে। ৯২৬॥

কিঞ্চগনির্গুণ ইত্যেব পদচ্ছেদে লসৎপদম্।

বাক্যং স্যান্নাস্তবিচ্ছেদস্তস্যেত্যতিসমঞ্জসম্॥ ৯২৭॥

অথবা - “কেবলো নির্গুণঃ” এই স্থলে “কেবলঃ অনির্গুণঃ” “এই রূপ পদচ্ছেদ করিলে অবিরুদ্ধ শ্রোতপদসকল যাবতীয় শ্রোতধর্মের এক রীতি অনুসারেই বর্ণন করিতে পারেন। ৯২৭॥

সময়প্রাপ্তনৈর্গুণ্যতাজনঞ্চ ফলং ভবেৎ॥ ৯২৮॥

মায়াবাদিসিদ্ধান্তপ্রাপ্ত নৈর্গুণ্য-নিবেধরূপ ফলও তাহা হইলে সিদ্ধ হয় বলিয়া সর্ব-সামঞ্জস্য রক্ষিত হইয়া থাকে। ৯২৮॥

শ্রুতিঃ শ্লোকগুণস্থেন্নৈর্গুণ্যং প্রতিষেধতি।

ইতি সঙ্গতিরপ্যস্তি বাক্যস্যাপ্যেকবাক্যতা॥ ৯২৯॥

শ্রুতি স্বপ্রতিপাদ্য গুণসকলের দৃঢ়তা সম্পাদনের জন্য নৈর্গুণ্য নিবেধ করিতেছেন, - এইরূপ সঙ্গতিও হইয়া থাকে, তাহা হইলে সকল বাক্যের একবাক্যতাও সম্পাদিত হয়। ৯২৯॥

কিঞ্চ নিগুণতা বাক্ তে গুণমাত্রনিষেধনে।

জ্ঞানানন্দাদ্যভিমতগুণানাং স্যামিষেধিকা ॥ ৯৩০ ॥

যদি নিগুণ বাক্য গুণসামান্যের নিষেধক হয়, তাহা হইলে তোমার অভীষ্ট জ্ঞান, আনন্দ প্রভৃতি গুণেরও নিষেধই হইয়া থাকে ॥ ৯৩০ ॥

যদ্যভিন্নং সুখং জ্ঞানং গুণাঃ সর্বেইপ্যভেদিনঃ।

সত্ত নেহেতি বাক্যস্য ভয়াদ্ গৰ্ভগতা হরেঃ ॥ ৯৩১ ॥

সুখ ও জ্ঞান ব্রহ্মের স্বরূপ বলিয়া উহাদের নিষেধ হইতে পারে না, - এইরূপ বলিলে “নেহ নানা” ইত্যাদি বাক্যের ভয়ে সর্বজ্ঞত্ব প্রভৃতি ধর্মসকলও ব্রহ্মের স্বরূপভূত হউক ॥ ৯৩১ ॥

অন্যৈব গুণাদীনামভেদোক্তাস্ত্বভিন্নতা।

গুণদ্বোক্তিশ্চৈতশ্চোক্তৈর্গুণতাপাস্তু কা ক্রতিঃ ॥ ৯৩২ ॥

“নেহ নানা” ইত্যাদি শ্রুতিতেই গুণ সকলের অভেদ কীর্তনহেতু উহাদের অভিন্নত্ব এবং গুণত্ব-প্রতিপাদক বহু বাক্যবলে গুণত্বও সিদ্ধ হউক ॥ ৯৩২ ॥

নিগুণোক্তিশ্চ ভিন্নানাং গুণানামন্ত বাধিকা ॥ ৯৩৩ ॥

নিগুণোক্তিও বিযুগের গুণ সকলের ভেদই নিষেধ করুক ॥ ৯৩৩ ॥

ভেদাভেদপ্রমাণাত্মাং ভেদাভেদৌ যথা ভব।

ঘটাদৌ গুণকর্মাৎসুখাত্ত্বাত্তাং গুণৈক তে।

নামুখ্যা তত্র গুণতা যথাত্রাপি তথৈব ন ॥ ৯৩৪ ॥

ঘট ও তদগত রূপাদির ভেদ ও অভেদ উভয়পক্ষেই প্রমাণ থাকায় তুমি যেরূপ উহাদের মধ্যে ভেদাভেদ-সম্বন্ধ স্বীকার কর, সেইরূপ বিযুগের গুণ সকলেরও অভেদ ও গুণত্ব বিষয়ে প্রমাণসত্তা-নিবন্ধন অভেদ ও গুণত্ব সিদ্ধ হউক, ঘট এবং তদগত রূপমধ্যে ভেদাভেদ-দশায় যেরূপ উভয়েরই মুখ্যত্ব স্বীকৃত হয়, সেইরূপ গুণ সকলের অভেদ এবং গুণত্ব উভয়ই মুখ্য ॥ ৯৩৪ ॥

মুখ্য ॥ ৯৩৪ ॥

নেহ নানেতি ভেদস্য সাক্ষদত্রনিষেধনাৎ।

গুণত্বঘটকং চান্যৎ কল্যামকুরকর্ভবৎ ॥ ৯৩৫ ॥

অকুরাদি কার্যের কর্ত্ত্বরূপে কেহ প্রত্যক্ষসিদ্ধ না হইলেও অনুমান দ্বারা যেরূপ একজন কর্ত্তা নির্দ্ধারিত হন, সেইরূপ “নেহনানা” ইত্যাদি বাক্য দ্বারা গুণ সকলের নিষেধহেতু অভিন্ন পদার্থদ্বয়ের মধ্যে গুণ-গুণিভাব ব্যবহারের জন্য কোন নিয়ামক পদার্থের কল্পনা করা উচিত ॥ ৯৩৫ ॥

ন হ্যবাসিতকার্যস্য দৃষ্টহেতোরভাবতঃ।

অভাবং মন্যতে লোকঃ কিং ত্বন্যমনুমন্যতে ॥ ৯৩৬ ॥

যদি অবাসিত কোন কার্য দৃষ্ট হয়, তাহা হইলে তাহার কারণ স্বরূপ কোন পদার্থ প্রত্যক্ষ না হইলেও কারণের অভাব কল্পনা করা যায় না, তাদৃশ স্থলে লোকে অন্য কোন একটি কারণের কল্পনা করিতেই দেখা যায় ॥ ৯৩৬ ॥

ন শক্যন্তেহনুসংখ্যাতূমনন্তত্বান্ময়াপি হি।

ইতীরয়ন্ গুণাদীনামানন্ত্যং স্বগুণাদিবু।

গুণাদিত্বঞ্চ কিং তত্ত্বমুৎসিসৃক্ষতি স প্রভুঃ ॥ ৯৩৭ ॥

“ন শক্যন্তেহনুসংখ্যাতূম্” - ভাগবতস্থ এই শ্লোকে শ্রীকৃষ্ণগুণসমূহের অনন্তত্বনিবন্ধন গণনার অসামর্থ্য কীৰ্ত্তন করিয়া ঐ সকল স্বরূপভূত পদার্থের গুণত্বই স্বীকার করিয়াছেন ॥ ৯৩৭ ॥

পক্ষীকৃত্য গুণান্ হেতু কৃত্যানন্তত্বমঞ্জসা।

অনন্তজীবসংস্থাতনুবৎ সংখ্যায়োজ্জিতিম্ ॥ ৯৩৮ ॥

প্রতিবিম্বভূত জীব সকলের অনন্তত্ব-নিবন্ধন বিম্বভূত বিষ্ণুর স্বরূপ যেরূপ অসংখ্য, সেইরূপ ভগবানের গুণ সকলও অনন্ত বলিয়া তাহারা অসংখ্য হইয়া থাকে ॥ ৯৩৮ ॥

প্রসাধয়ন্ প্রভুঃ পক্ষাসিদ্ধিং হেতোরসিদ্ধিতাম্।

যতো ন সহতে তস্মাদনন্তত্বং গুণাশ্চ তে ॥ ৯৩৯ ॥

এইরূপ অনুমানস্থলে বিষ্ণুর গুণাভাবহেতু পক্ষাসিদ্ধি দোষ ভগবানের অনভিমত, সেইরূপ হেতুর অসিদ্ধিদোষও অনভিমত, অতএব গুণসকল অনন্তরূপে সিদ্ধ হইল।। ৯৩৯।।

নোপচারাদিতঃ সিদ্ধান্তঃ সর্বধঃ স সর্বদা।
আত্মশক্তিবিশেষেণ সর্বথা নির্বাহেৎ পরম্।। ৯৪০।।

এই সকল গুণ ঔপচারিক বা ভ্রান্তিকল্পিত নহে। তাহাদের গুণগুণিতাবও বিষ্ণুর শক্তিবশতঃই কল্পিত হয়।। ৯৪০।।

যতঃ সূত্রকৃদপ্যাহ বিচিত্রাং শক্তিমাশ্রয়ি।
ধনী বক্তি ধনানন্ত্যমনুবক্ত্যানুযায্যপি।। ৯৪১।।

“আশ্রয়ি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি” - এই ব্রহ্মসূত্রে বেদব্যাস অভেদস্থলেও পদার্থসকলের গুণগুণিতাব এবং আশ্রয়াশ্রয়িতাব প্রভৃতির নির্বাহের জন্য বিষ্ণুর বিচিত্র শক্তির কীর্তন করিয়াছেন। ‘ধনী এবং তদীয় ভৃত্য উভয়ের ধন আছে’, - এইরূপ বলিলে যেরূপ উক্ত ধনীর ধনের সিদ্ধি হয়, সেইরূপ গুণবান্ বিষ্ণু এবং তদনুসারিণী শ্রুতি কর্তৃক গুণসকলের সত্তা কীর্তিত হওয়ায় তাহার অসত্তা হইতে পারে না।। ৯৪১।।

প্রতিবক্তি কথং যন্তো ন শৃণোতি ন পশ্যতি।
অতো বিষ্ণুগুণানন্ত্যমভূৎ সর্বমনোরমম্।। ৯৪২।।

ধনী এবং তদীয় ভৃত্য ধনের সত্তা স্বীকার করিলে যে ব্যক্তি ঐ ধনের বিষয় শ্রবণ করে নাই বা উহা দর্শন করে নাই, তাদৃশ ব্যক্তির নিষেধবচনে যেরূপ ধনের অসিদ্ধি হয় না, সেইরূপ বিষ্ণুর গুণ যে ব্যক্তি শ্রবণ বা দর্শন করে নাই, তাহার কথায় ঐ সমস্ত গুণের নিষেধ হইতে পারে না।। ৯৪২।।

মিথ্যোপাধিকসার্বজ্ঞমিথ্যাত্বান্নৈকতেতি চেৎ।
সত্য বিশ্বস্য সামর্থ্যাদিতি তস্যোক্তরং বদেৎ।। ৯৪৩।।

মিথ্যাত্বত অবিদ্যা ও উপাধিগত সার্বজ্ঞ্য প্রভৃতি ধর্মের মিথ্যাত্ব নিবন্ধন ব্রহ্মের সহিত উহাদের অভেদ অস্বীকার করিলে উত্তর-স্বরূপ বক্তব্য এই যে, - উহাদের সত্যত্বনিবন্ধনই ব্রহ্মের সহিত অভেদ সঙ্গত হইয়া থাকে।। ৯৪৩।।

সত্যত্বে যদি সন্দেহো মিথ্যাত্বে কস্য নিশ্চয়ঃ।

কলহেন বিরুদ্ধেহস্মিৎসত্ত্বং সত্যত্বে ন বাধকম্ ॥ ৯৪৪ ॥

যদি উহাদের সত্যতা-বিষয়ে সন্দেহ হয়, তাহা হইলে মিথ্যাত্ব-বিষয়েও সন্দেহ আছে। মিথ্যাত্ব বিবাদগ্রস্ত হইলে শ্রুতিসিদ্ধ ধর্মসকলের সত্যত্বই নিরাপদ হইয়া থাকে ॥ ৯৪৪ ॥

ঘটোপাধিকবৃত্তেষ্ট মনোরূপত্বমিষ্যতে।

ঘটন্তু ন মনোরূপো বাহ্যোহসাবান্তরং মনঃ ॥ ৯৪৫ ॥

ধর্ম সকল অবিদ্যা-উপাধিগ্রস্ত হইলেও অবিদ্যার ন্যায় মিথ্যা হইবে, এরূপ নিয়ম নাই, ঘটরূপ উপাধিগ্রস্ত মনোবৃত্তিরূপ জ্ঞান অস্তিত্বকরণেই উৎপন্ন, পরন্তু উপাধিভূত ঘটপদার্থ বাহ্য; এই উভয়ের মধ্যে অত্যন্ত ভেদ বর্তমান, ঘট নষ্ট হইলেও তদুপাধিগ্রস্ত জ্ঞানের নাশ হয় না ॥ ৯৪৫ ॥

অতঃ সাকর্ষজৈকতয়াং সর্বসৌক্যঞ্চ নোচ্যতে।

মিথ্যারজতদৃষ্টেষ্ট সাক্ষিণঃ সত্যতা তব ॥ ৯৪৬ ॥

এ যুক্তি অনুসারে সাক্ষরজ্ঞ্য ব্রহ্মত্বি ধর্মের অভেদ হইলে সর্বপদার্থের একা হইতে পারে, এইরূপ দোষাশঙ্কা নিবৃত্ত হইল, তোমার মতেও মিথ্যাভূত রজতজ্ঞানস্বরূপ সাক্ষীপদার্থের সত্যত্ব স্বীকৃত হইয়া থাকে, পরন্তু উপাধিভূত রজতের সত্যত্ব নাই ॥ ৯৪৬ ॥

মিথ্যাত্বত্বার্থসম্বন্ধান্মিথ্যাজ্ঞানং যদিষ্যতে।

সত্যেশজ্ঞানসম্বন্ধাদর্থঃ সত্যঃ কথং ন তে ॥ ৯৪৭ ॥

মিথ্যাভূত পদার্থের সম্বন্ধহেতু জ্ঞানেরও মিথ্যাত্ব স্বীকার করিলে আমরাও সত্যভূত ঐশ্বরজ্ঞান সম্বন্ধহেতুই সকল পদার্থকে সত্য বলিব ॥ ৯৪৭ ॥

তৎপাদসঙ্গিসলিলাদশুদ্ধস্য হি শুদ্ধতা ॥ ৯৪৮ ॥

নির্দোষেশ্বরচিদযোগাৎ সত্যতা লোকসম্মতা।

অবাধিতার্থসম্বন্ধাদ্বাধ্যতাশা বৃথা তব ॥ ৯৪৯ ॥

বিষুপদসঙ্গিনী গঙ্গাদেবীর জলস্পর্শে যে রূপ অশুদ্ধ পদার্থেরও শুদ্ধি সাধিত হয়, সেইরূপ নির্দোষ ঈশ্বরজ্ঞান-সম্বন্ধহেতু সর্বপদার্থেরই সত্যত্ব সাধিত হইয়া থাকে, অবাধিত

জ্ঞানসম্বন্ধযুক্ত পদার্থ সকলের বাধাশঙ্কা ব্যর্থই হইয়া থাকে ॥ ৯৪৮ - ৯৪৯ ॥

যদি সোপাধিকত্বং তে মিশ্রণং ক্ষীরানীরবৎ।

তদা সর্বত্রযোগীন্দ্রহৃদয়ে স্যাৎসিদ্ধিদারণম্ ॥ ৯৫০ ॥

সর্বত্রত্বের সহিত ভগতের সম্বন্ধ যদি দুগ্ধ ও জলের মিশ্রণ-তুল্য বল তাহা হইলে সর্বত্র যোগীন্দ্রগুণের জ্ঞানসকল ভগতের সহিত সম্বন্ধযুক্ত বলিয়া তাঁহাদের হৃদয়ে তাদৃশ জ্ঞানের অবকাশ অসম্ভবহেতু হৃদয় বিদীর্ণ হইয়া যাইতে পারে ॥ ৯৫০ ॥

শকাচ্চ শশশৃঙ্গস্য জ্ঞানে শৃঙ্গী ভবান্ ভবেৎ।

অত্যন্তাসচ্চ তে জ্ঞানং স্যাভে ন হ্যতিসঙ্কটম্ ॥ ৯৫১ ॥

‘শশশৃঙ্গ’ এই উক্তি হইতে শশশৃঙ্গ বিষয়ক জ্ঞান জন্মিলে জ্ঞানমিশ্র শশশৃঙ্গ তোমার হৃদয়ে উৎপন্ন হউক, অথবা তাদৃশ জ্ঞানই অসৎ হউক ॥ ৯৫১ ॥

জ্ঞানেনাভ্যুৎস্থিতেনৈব বহিস্থঃ জগতো যদি।

সম্বন্ধঃ কশ্চিদেবস্যাভ্যুদৈক্যে কিং নু বাধকম্।

সৌরালোকো জগদ্ব্যাপী মণ্ডলাভিন্ন এব হি ॥ ৯৫২ ॥

পক্ষান্তরে যদি অন্তস্থঃ জ্ঞানের সহিত বহির্জগতের কেবলমাত্র বিষয় বিষয়িতাবরূপ সম্বন্ধই স্বীকার কর, তাহা হইলে তাদৃশ জ্ঞানের সহিত ব্রহ্মের ঐক্য-স্বীকারে আপত্তি কি? সূর্যের আলোক বহির্জগতে ব্যাপ্ত হইলেও উহা সূর্যমণ্ডলের সহিত অভিন্নই হইয়া থাকে ॥ ৯৫২ ॥

কিঞ্চ নানাপদার্থানাং ভ্রমোহপি ব্রহ্মচিত্তব।

মিথ্যার্থজ্ঞানরূপং তে ব্রহ্ম কিং নাভবত্তদা ॥ ৯৫৩ ॥

তোমার মতেও বিবিধ পদার্থের ভ্রম ব্রহ্মের জ্ঞানরূপেই অঙ্গীকৃত হয়, এইরূপ স্বীকারে মিথ্যাপদার্থের ভ্রমরূপ ব্রহ্মের জ্ঞানও মিথ্যা হউক, - এইরূপ বলিলে এ বিষয়ে কিরূপে পরিহার হইতে পারে? ॥ ৯৫৩ ॥

সত্যার্থজ্ঞানরূপোহসৌ কথং মিথ্যা মম প্রভুঃ।

মিথ্যার্থজ্ঞানরূপদ্ব্যভ্যুদ্রৈম্যৈবাববদ্ব্য ॥ ৯৫৪ ॥

অতস্তদ্বিশ্চূর্ণেন তবৈবাত্ত্বদ্বি সঙ্কটম্ ॥ ৯৫৫ ॥

আমার মতে পদার্থ-সকলের সত্য-নিবন্ধন তাহাদের জ্ঞানের সহিত অভিন্ন ব্রহ্মও সত্য। মিথ্যা পদার্থের জ্ঞানরূপ তোমার ব্রহ্মই মিথ্যা হইয়া থাকে, অতএব তোমার স্বকল্পিত বিষচূর্ণ তোমারই অনিষ্টজনক হইয়া থাকে ॥ ৯৫৪ - ৯৫৫ ॥

অতো ভগবতো ধর্ম্যাঃ সর্বৈ সর্বৈশ্বরাত্মকাঃ।

তচ্ছ্রদ্ধ্যা ধর্মধর্মিত্বমেকতাহনেকতাদি চ ॥ ৯৫৬ ॥

অতএব ভগবানের যাবতীয় ধর্মই ভগবানের সহিত অভিন্ন, ভগবানের ধর্মিত্ব ও একত্ব এবং ধর্মসমূহের ধর্মিত্ব ও অনেকত্ব বিকুর শক্তিবিশেষ হইতেই সিদ্ধ হইয়া থাকে ॥ ৯৫৬ ॥

তস্মাদগুণানুত্বাশা নারীগর্ভস্রবোহপ্যভূৎ।

নেহ নানেতি বাক্যেন ভিন্নস্যৈব নিষেধনাৎ ॥ ৯৫৭ ॥

সুতরাং “নেহ নানা” ইত্যাদি বাক্য দ্বারা গুণের ভেদ-নিষেধ-হেতু গুণমিথ্যাত্বাভিলাষিণী আশা-রমণার গর্ভস্রাবই হইয়া থাকে ॥ ৯৫৭ ॥

অতোহস্মদুক্তসদ্যুক্তিশৃঙ্খলাভিঃ পদে পদে।

বদ্ধায়া ব্রহ্মসুগুণসর্ব্বদ্রোহদোষতঃ ॥ ৯৫৮ ॥

কারাগৃহনিবিষ্টায়া নিগুণোক্তেন মোচকঃ।

বিনা ত্রিগুণশূন্যত্বরূপার্থস্য প্রদানতঃ।

নাপরঃ কোহপ্যুপায়ঃ স্যাদিতি সর্ব্বস্য সম্মতম্ ॥ ৯৫৯ ॥

যে রূপ রাজদ্রোহনিবন্ধন কারাগৃহে শৃঙ্খলাবদ্ধ পুরুষ রাজকীয় গুণ প্রদান ব্যতীত মুক্ত হইতে পারে না, সেইরূপ ভগবানের গুণদ্রোহদোষে মর্দীয় সদ্যুক্তিরূপ শৃঙ্খল দ্বারা দুর্ব্বাদিগণের হৃদয়ে প্রতিপদে আবদ্ধ নিগুণশ্রুতিও ত্রিগুণশূন্যত্বরূপ অর্থদান ব্যতীত মুক্তিদাত করিতে পারে না, ইহা সর্ব্বসম্মত যুক্তি জানিবে ॥ ৯৫৮ - ৯৫৯ ॥

অভিন্নগুণসত্যত্ব শ্রৌব্যাদব্রহ্মসুখাদিবৎ ॥ ৯৬০ ॥

গুণসকলের অভিন্নত্ব ও সত্যত্ব ব্রহ্মের স্বরূপভূত সুখাদির ন্যায় সিদ্ধ হইল ॥

৯৬০।।

অভেদেপ্যন্যহশেষো ন যথা তব তথা মম।

অন্যথা তর্কিকো জীরাশ্মোকঃ স্যাদপ্রযোজকঃ।। ৯৬১।।

তোমার মতে যে রূপ সুখাদির সহিত ব্রহ্মের অভেদসত্ত্বেও একশেষ নাই, সেইরূপ আমার মতেও একশেষ নাই, যদি একশেষ অস্বীকার করা হয়, তাহা হইলে দুঃখাভাবের অতিরিক্ত সুখ নামে কোন পদার্থ নাই। এবন্নিধ মতাবলম্বী তর্কিকগণেরই জয় হইয়া থাকে, মোক্ষও নিষ্প্রয়োজন হইয়া পড়ে।। ৯৬১।।

যথা সুখভাববাদাভিন্নস্বপরিতবাদ্যভূঃ।

তথা নিৰ্গুণতাবাদাদ্গুণবাদী ভবাম্যহম্।। ৯৬২।।

ব্রহ্মের সুখরূপত্বাস্বীকারী তোমার সহিত সুখাভাববাদী তর্কিকের যে বৈশিষ্ট্য বর্তমান, তোমার সহিত আমারও তাদৃশ বৈশিষ্ট্য বর্তমান রহিয়াছে।। ৯৬২।।

গুণতা-গুণিতা চ স্যাৎ সুখত-সুখিতা যথা।

আনন্দং ব্রহ্মণো বিদ্বানিত্যপ্যাহ শ্রুতিঃ স্মৃটম্।। ৯৬৩।।

“আনন্দং ব্রহ্মণো বিদ্বান্” এই শ্রুতি “ব্রহ্মণঃ” এই যষ্ঠী বিভক্তি অভিন্নস্বরূপ ব্রহ্ম ও আনন্দের আশ্রয়াশ্রয়িতাব প্রকাশ করিতেছে। অতএব গুণগুণিত্ব প্রভৃতি ব্যবহার বিশেষপদার্থবলেই অস্বীকর্তব্য।। ৯৬৩।।

যদ্যমুয্যোপচারত্বং জিতং তর্কিকবালকৈঃ।

দুঃখাভাবপরত্বং হি শ্রুতীনাং বক্তাসৌ খলঃ।। ৯৬৪।।

যদি যষ্ঠীর উপচারিক অর্থ (গৌণার্থ) কল্পনা করা হয়, তাহা হইলে আনন্দ প্রভৃতি পদসমূহের দুঃখাভাবমাত্র অর্থকল্পনাকারী তর্কিকের জয় হউক।। ৯৬৪।।

অতো গুণ্যত্বকা এতে গুণগ্রাহ্যা যথা শ্রুতম্।

পর্যায়শব্দবাচ্যত্বং তবাপি চ মমাপি চ।। ৯৬৫।।

অতএব শ্রোত যাবতীয়গুণই গুণিস্বরূপভূত হইয়া থাকে। অভেদ স্বীকারে ব্রহ্ম ও

গুণ সকলের পর্যায়াত্ম-আপত্তিদোষ আমাদের উভয়েরই মতে সমান।। ৯৬৫।।

অতন্তন্মাত্রতৈতৎবাং ন বাচ্যা শব্দকোবিদৈঃ।

প্রভোঃ শক্তিবিশেষেণ সর্বং তন্নি সমঞ্জসম্।। ৯৬৬।।

অতএব আনন্দাদি গুণ সকলকে নির্বিশেষ-স্বরূপ অঙ্গীকার করা অনুচিত, প্রভুর শক্তিবিশেষবলেই এই সমস্ত সামঞ্জস্য সিদ্ধ হইয়া থাকে।। ৯৬৬।।

নগুণত্বশ্রুতিস্তন্মাত্রৈবং সদগুণবাধিকা।

অধর্মধর্মদুঃখের্যা দ্বেবাদীন্ প্রতিষেধতি।। ৯৬৭।।

নিগুণ শ্রুতি সগুণ শ্রুতির বাধক নহে, পরন্তু তार्কিক কর্তৃক গুণস্বরূপে ব্যবহৃত অধর্ম, দুঃখ, ঈর্ষ্যা এবং দ্বেবাদিরই নিষেধ করিয়া থাকে।। ৯৬৭।।

যস্য যন্মিন্মনো দ্বেষস্তদগুণস্তেন নেক্যতে।

ন চৈদ্র জ্ঞানন্তগুণং কথং নিগুণমব্রবীৎ।। ৯৬৮।।

যাহার প্রতি যে ব্যক্তির লিদ্বেষ থাকে, সেই ব্যক্তি তদীয় গুণ সকল দেখিতে পায় না, মায়াবাদীও ব্রহ্মের প্রতি বিদ্বেষ-পরায়ণ বলিয়াই তদীয় অনন্ত গুণ প্রত্যক্ষ করিতেছে না।। ৯৬৮।।

যত্নঃ কৃৎস্নোহপি বিজ্ঞানশক্ত্যাদ্যর্থং হি যোগিনাম্।

সার্বভৌমশৌর্য্যসৌন্দর্য্যপূর্ব্বৈশ্বর্য্যাণি কস্ত্যজৈঃ।। ৯৬৯।।

যোগিগণ বিজ্ঞান শক্তি ও অগ্নিমানি ঐশ্বর্য্য প্রাপ্তির জন্য প্রযত্ন করিয়া থাকেন, অতএব যোগীশ্বর ভগবান্ ক্রুরূপে সার্বভৌম, শৌর্য্য, সৌন্দর্য্য এবং ঐশ্বর্য্যরহিত হইবেন।। ৯৬৯।।

গুণোহুগুরপি সংপোষ্যো দোষো দুষ্যো বুভুষুভিঃ।

গুণাংস্তজ্জৈঃ কথং দোষান্ ভজেদ্বা তৎপরঃ প্রভুঃ।। ৯৭০।।

মহাপুরুষগণ পরের অনুমাত্র গুণেরই পুষ্টিসাধন পূর্ব্বক তদীয় বহুদোষ বর্জন করিয়া থাকেন, অতএব ভগবান্ ক্রুরূপে অনন্ত গুণ পরিত্যাগ পূর্ব্বক অজ্ঞানাদি দোষের গ্রহণ করিবেন?।। ৯৭০।।

সর্বং হরতু সর্বস্বং বিদ্যাং কো বিদুষো হরেৎ।

কিং গুণান্ত্যজয়ন্ বিবেগনিগুণত্বং গুণং ত্যজেৎ॥ ৯৭১॥

চোর সর্বস্ব অপহরণ করিলেও বিদ্যা অপহরণ করিতে পারে না, এইরূপ
মায়াবাদীও যদ্যপি বিষ্ণুর অনন্ত গুণ অপহরণ করিয়াছে, তথাপি নিগুণত্বরূপ গুণের অপহরণ
করিতে পারে নাই॥ ৯৭১॥

জ্যোতিষ্টে নহি চন্দ্রস্য স্বরূপজ্ঞানবান্ পুনঃ।

চন্দ্রে নৈব তং জ্ঞাতুং কশ্চন্দ্র ইতি পৃচ্ছতি॥ ৯৭২॥

মায়াবাদিগণ বলেন, - “আকাশে বহু জ্যোতিষ্ক বর্তমান থাকায় তন্মধ্যে কোনটা
চন্দ্র, তাহা জানিতে না পারিয়া কোন ব্যক্তি “চন্দ্র কোনটা”, - এইরূপ প্রশ্ন করিলে অপর
ব্যক্তি চন্দ্র নির্দেশ পূর্বক “এইটা চন্দ্র” এইরূপ বলিলে যেরূপ চন্দ্রের স্বরূপ জ্ঞান জন্মে,
সেইরূপ শব্দসকলও অখণ্ডার্থ ব্রহ্মের স্বরূপমাত্র জ্ঞাপন করিয়া থাকে।” এ বিষয়ে উত্তর এই
যে, পুরুষ জ্যোতিঃস্বরূপে পূর্বের চন্দ্রকে জানিয়াও কেবলমাত্র লক্ষণজ্ঞানের জন্য তাদৃশ প্রশ্ন
করিয়া থাকে॥ ৯৭২॥

অতঃ কশ্চন্দ্র ইত্যেব প্রশ্নঃ প্রশ্নবিদাংমতে।

কিং লক্ষণক ইত্যেব স্বার্থমর্থাতুরো ভজেৎ॥ ৯৭৩॥

অতএব “চন্দ্র কোনটা”-এই প্রশ্ন-বাক্যে “চন্দ্র কীদৃশ লক্ষণযুক্ত”-এইরূপ অর্থই জ্ঞাতব্য॥

৯৭৩॥

চন্দ্রত্ববান্ ক ইত্যেব বাক্যস্যার্থো যতঃ স্মৃটঃ।

স্বরূপমাত্রপ্রপঞ্চং স্বরূপাসিদ্ধিম্বেব তে॥ ৯৭৪॥

“চন্দ্র কোনটা” - এই বাক্যের বাক্যার্থ “চন্দ্রত্ব বিশিষ্ট কে?” তাহাই স্পষ্টরূপে
প্রদীত হয়। অতএব প্রশ্ন স্বরূপবিষয়ক না হইয়া লক্ষণ বিষয়কই হইয়া থাকে॥ ৯৭৪॥

এবং লক্ষণবাক্যঞ্চ লক্ষণং বক্তি নাপরম্।

অপৃষ্টোত্তরমেবস্যাঙ্গুপমাঙ্গনিরূপণে॥ ৯৭৫॥

এইরূপ “প্রকৃষ্ট প্রকাশযুক্ত পদার্থই - চন্দ্র” এই উত্তর বাক্যেও লক্ষণই কথিত
হয়। লক্ষণজিগ্ঞাসু পুরুষের নিকট কেবলমাত্র স্বরূপ বলিলে উহা অজিগ্ঞাসিত বিষয়ের উত্তরই

ইইয়া থাকে॥ ৯৭৫॥

অতো লক্ষণবাক্যত্বং বিরুদ্ধো হেতুরেব তে॥ ৯৭৬॥

অতএব শব্দসমূহের স্বরূপমাত্র-পরত্ব-বিষয়ে লক্ষণ-বাক্যত্ব বিরুদ্ধহেতুই ইইয়া থাকে॥ ৯৭৬॥

সত্যজ্ঞানাদিবাক্যং তদ্বিশিষ্টব্রহ্ম তৎপরম্।

লক্ষণপ্রশ্নবাক্যত্বাচ্চন্দ্রলক্ষণবাক্যবৎ॥ ৯৭৭॥

“প্রকৃষ্ট প্রকাশযুক্ত পদার্থই-চন্দ্র”, -এই লক্ষণবাক্য যেরূপ লক্ষণ বিষয়ক প্রশ্নবাক্যের উত্তরস্বরূপ বলিয়া লক্ষণবিশিষ্ট বস্তুবিষয়ক, সেইরূপ সত্য-জ্ঞানাদি-বাক্যও বিশিষ্ট-বস্তুবিষয়কই ইইয়া থাকে॥ ৯৭৭॥

স্বরূপমাত্রজ্ঞানস্য পদেনৈকেন সম্ভবাৎ।

ব্যর্থং পদান্তরং চ স্যাজ্জাতস্য জ্ঞাপনেন কিম্॥ ৯৭৮॥

স্বরূপমাত্র-পরত্বপক্ষে এক পদদ্বারাই স্বরূপজ্ঞান সম্ভবপর বলিয়া অন্যপদ সকল ব্যর্থ ইইয়া থাকে, জ্ঞাত-বিষয়ের পুনরায় জ্ঞাপনে কোন প্রয়োজনও নাই॥ ৯৭৮॥

যদি সত্যাদিপদতো লক্ষ্যে ব্রহ্মণি কেবলম্।

ব্যাবৃত্তিঃ স্যাদসত্যাদেস্তে ন সার্থক্যমিষ্যতে ॥ ৯৭৯॥

তর্হি গঙ্গাপদাল্লক্ষ্যে তীরেহপি ন্যায়সাম্যতঃ।

ব্যাবৃত্তিঃ স্যাদগঙ্গাসািন্তীরে স্যান্মজ্জনং সদা॥ ৯৮০॥

যদি ব্রহ্মবিষয়ে অসত্যত্ব প্রভৃতি ধর্ম্মের ব্যাবৃত্তি অর্থাৎ নিষেধের জন্য সত্যাদি পদের প্রয়োগ স্বীকার কর, তাহা হইলে এই যুক্তি অনুসারেই “গঙ্গায়াং ঘোষণঃ” (গঙ্গায় গোপপল্লী) এই বাক্যেও গঙ্গাপদ হইতে গঙ্গা ভিন্ন সকলের ব্যাবৃত্তি বশতঃ গঙ্গাপদলক্ষ্য তীরেও লোক জলমগ্ন হইতে পারে॥ ৯৭৯ - ৯৮০॥

অন্যব্যাবৃত্তিরাপ হি তদা স্যাদ্ যদি তৎ পদম্।

স্বার্থং সমর্পয়েত্তর্হি সাপ্যর্থাল্পভ্যতে পরম্॥ ৯৮১॥

পদ যদি নিজ বাচ্যবিষয়ক বোধক হয়, তাহা হইলে অন্য বিষয়ের ব্যাবৃত্তি অর্থাধীনই

লব্ধ হইয়া থাকে।। ৯৮১।।

সাক্ষাদন্যাপোহ এব ন হ্যর্থো ভবতো মতে।
অতঃ সত্যত্ব পূর্বার্থং যদি ব্রহ্মণি নার্পয়েৎ।
কথং ব্যাবর্তয়েদ্ব্রহ্ম বিপক্ষে তুক্তমেব হি।। ৯৮২।।

তোমার মতেও অন্যব্যাবৃত্তি পদের সাক্ষাৎ অর্থ নহে, কিন্তু স্বরূপই সাক্ষাৎ অর্থ,
অতএব সত্যাদি পদ যদি ব্রহ্মে সত্যত্বাদি ধর্মের অর্পণ না করে, তাহা হইলে অন্যব্যাবর্তকও
হইতে পারে না।। ৯৮২।।

কিঞ্চ মুখ্যার্থবোধে হি লক্ষণা তেন সত্যতা।
জ্ঞানতানন্ততা চৈব ভবেদ্ব্রহ্মণি বোধিতা।। ৯৮৩।।

পদসকলের মুখ্যার্থের বাধা থাকিলেই লক্ষণা দ্বারা অর্থ কল্পনা করিতে হয়, আবার
লক্ষণা স্বীকার করিলে ব্রহ্মে সত্যত্বাদি ধর্মের বাধা বলিতে হয়। অতএব অন্যান্যাত্ম্য দোষ
ঘটিয়া থাকে।। ৯৮৩।।

সত্যত্বরহিতং ব্রহ্ম মিথ্যেব স্যাদঘটাদিবৎ।
সদ্রূপমপি তন্নস্যাভবত্তেনৈব হেতুনা।। ৯৮৪।।

যদি সত্যত্ব না থাকায় যেরূপ সদ্রূপত্ব নাই, সেইরূপ ব্রহ্মেও সত্যত্ব না থাকিলে
সদ্রূপত্বেরও অভাব হইয়া থাকে।। ৯৮৪।।

ন চেষ্টশ্ববিষাণঞ্চ সদ্রূপং ব্রহ্মবদ্রবেৎ।
কেবলান্বয়িধর্ম্যত্বাৎ সত্ত্বে সত্ত্বঞ্চ বর্ততে।। ৯৮৫।।

যদি সত্যত্বের অভাবেও সদ্রূপত্ব স্বীকার করা হয়, তাহা হইল শশশূসও
সদ্রূপবিশিষ্ট হইতে পারে। যদি বল, সত্যধর্মের আত্মাত্ম্য দোষভয়ে সত্য অস্বীকার করিয়াও
যেরূপ সদ্রূপত্ব স্বীকৃত হয়, সেইরূপ ব্রহ্ম সত্যধর্মশূন্য হইয়াও সদ্রূপ হইয়া থাকেন, তাহা
হইলে উত্তর এই যে, সত্য কেবলান্বয়ী-ধর্ম বলিয়া সত্যেও বর্তমান থাকিতে পারে, অতএব
তোমার এই দৃষ্টান্তই প্রকৃত বিষয়ে বিরুদ্ধ।। ৯৮৫।।

অতঃ সত্যত্বরহিতং মিথ্যেব স্যান্ন সংশয়ঃ।

শিরসো মুণ্ডনে তস্মাচ্ছিখামুণ্ডনমপ্যভূৎ ॥ ৯৮৬ ॥

অতএব সত্যদ্বরহিত ব্রহ্ম মিথ্যাই হইয়া থাকেন। সত্যদ্বনাশে তোমার প্রযত্ন দ্বারা ব্রহ্মই নাশপ্রাপ্ত হওয়ায় শিখা মুণ্ডন করিতে যাইয়া মস্তক-ছেদন উপস্থিত হইয়াছে ॥ ৯৮৬ ॥

যদি সত্যপদেনাপি ব্রহ্মলক্ষ্যং ভবেত্তব।

তর্হি তৎপদবাচ্যং মে জগৎ সত্যং ভবিষ্যতি ॥ ৯৮৭ ॥

যদি সত্যপদে ব্রহ্ম লক্ষিতই হন, তাহা হইলে সত্য-পদবাচ্য জগৎই মুখ্য সত্য হইতে পারে ॥ ৯৮৭ ॥

গঙ্গাপদেন যা বাচ্যা সৈব গঙ্গা যতো নৃণাম্।

অতস্তুল্লক্ষণাসর্বজগতো রক্ষণায় মে ॥ ৯৮৮ ॥

যেরূপ গঙ্গাপদবাচ্য প্রবাহই - মুখ্যতঃ গঙ্গা, সেইরূপ সত্যপদবাচ্য জগৎই সত্য হইয়া পড়ে, অতএব তোমার লক্ষণা দ্বারা সত্যদ্বরূপে আমার অভীষ্ট জগতের রক্ষাই হইল ॥ ৯৮৮ ॥

ব্রহ্মৈক্যবাক্যমপি তে স্বরূপপরমেব হি।

এবধেদগতমদ্বৈতমমানত্বানুশৃঙ্গবৎ।

ভেদশ্চ শ্রুতিমুখ্যার্থঃ সুস্থিরোহভূদিতি স্থিতম্ ॥ ৯৮৯ ॥

তোমার মতে ব্রহ্মৈক্য প্রতিপাদক মহাবাক্য সকলও যদি স্বরূপমাত্র পর হয়, তাহা হইলে অদ্বৈতবিষয়ে প্রমাণের অভাব হেতু একদ্ব শব্দশৃঙ্গের ন্যায় অসংসার হইয়া থাকে, সুতরাং শ্রুতির মুখ্যার্থ-ভেদ সুস্থিরই হইল ॥ ৯৮৯ ॥

দুর্জ্ঞানঃ সজ্জনস্যার্থমুজ্জিহীর্ষেচ্ছনৈঃ শনৈঃ।

কিং নেচুর্বেদবক্যস্য স্বপদৈরপ্যবাচ্যতাম্।

অন্ধসাক্ষ্যং হি সংদধ্যুরপদে পদসম্পদঃ ॥ ৯৯০ ॥

দুর্জ্ঞানগণ যেরূপ সজ্জনদের অর্থ অঙ্গে অঙ্গে অপহরণ করিতে ইচ্ছা করে, সেইরূপ মায়াবাদিগণ ব্রহ্মকে বেদের অবাচ্যরূপে বলিয়া অবশেষে ব্রহ্মস্বরূপবাচক সত্যত্বাদি পদেরও অবাচ্যত্ব বলিতে উপক্রম করিয়া থাকে, অন্ধপুরুষ স্বকীয় অন্ধত্ব গোপন করিলেও অযোগ্যস্থলে পাদপ্রক্ষেপহেতুই তাহার অন্ধত্ব প্রকাশিত হইয়া থাকে ॥ ৯৯০ ॥

অলক্ষণং কিলার্থোহর্থো লক্ষণোক্তেন লক্ষণম্।

স্বয়ং ভূত্বা স্বমাতৈব বক্ষ্যত্যতিখলো বদেৎ।
ব্যাবর্তকোজ্জির্বার্বত্তে ন ব্যাবর্তকবাক্ কিল॥ ৯৯১॥

লক্ষণ-প্রতিপাদক বাক্যসকলের লক্ষণই অর্থ নহে, পরন্তু স্বরূপই অর্থ হইয়া থাকে, এরূপ মনে করিলে মুখ্য বৈরূপ নিজ গর্ভধারিণীকে বক্ষ্যা বলে, সেইরূপ অন্য ব্যাবৃতির জন্য লক্ষণবাক্য সকলের প্রয়োগ করিয়া তাহাকে স্বরূপমাত্রাপর-কখন তুলাই হইয়া থাকে॥ ৯৯১॥

নাসাং ছিত্বাপি দুষ্টঃ স্বামন্যস্যাশকুনং চরেৎ।
সত্যাদিপদমুখ্যার্থঃ সত্যাদন্যৎ কিলানৃতম্॥ ৯৯২॥

দুষ্ট বৈরূপ অপরের গমনকালে অশুভ দর্শন ঘটাইবার জন্য নিজ নাসিকা ছেদন করিয়া তাহার যন্ত্রণাও সহ্য করিতে সমর্থ হয়, এইরূপ মিথ্যাভূত জগৎকে সত্য-পদবাচ্য বলিয়াও ব্রহ্মের সত্যত্ব নাশ করা হইয়া থাকে॥ ৯৯২॥

ইচ্ছতা বুদ্ধিমল্লস্য মূলং নষ্টং ভবেদ্ধুবম্।
সত্তাদিমুণ্ডনে কিং ন লক্ষ্যত্বাদ্যৈঃ সখণ্ডতা॥ ৯৯৩॥

বৈরূপ নিজের অযোগ্যতা বুদ্ধিলাভ করিতে যাইয়া পুরুষ সমূলে বিনষ্ট হয়, সেইরূপ অখণ্ড ব্রহ্মরূপ বিষয়ে সত্যত্ব প্রভৃতি নাশের জন্য প্রযত্ন করায় লক্ষ্যত্ব প্রভৃতি ধর্ম্মদ্বারা সখণ্ডত্বই লব্ধ হওয়ায় মূলহানিই উপস্থিত হইয়াছে॥ ৯৯৩॥

শান্তিকশ্মণি বেতালোথানং স্যাদবুধস্য হি।
অখণ্ডত্বাদ্যভাবে তু সৈবায়াদ্বি সখণ্ডতা॥ ৯৯৪॥

মন্ত্রবিধিয়ে অনভিজ্ঞ পুরুষ বেতাল-উচ্চাটন-কর্ম্ম করিতে যাইয়া বৈরূপ বেতাল হইতে স্বয়ংই অনিষ্ট প্রাপ্ত হয়, সেইরূপ ব্রহ্মের ধর্ম্মনাশের জন্য অখণ্ডার্থপরত্ব প্রতিপাদনে প্রবৃত্ত হইয়া মায়াবাদী অখণ্ডার্থরূপে ধর্ম্মেরও নিরাকরণ করিয়া অর্থাধীন সখণ্ডত্বরূপ অনিষ্টই প্রাপ্ত হইয়াছে॥ ৯৯৪॥

পরায়ুধৈঃ পরং ছিন্দ্যাচ্ছস্ত্রশিক্ষাবিচক্ষণঃ।
অবাচ্যপদলক্ষ্যত্বে মুখ্যার্থা বাচ্যতাক্ষতেঃ॥ ৯৯৫॥

বীর যেরূপ পরের অস্ত্র দ্বারাই পরকে নিহত করে, সেইরূপ আমরাও অবাচ্য পদদ্বারা বাদীমুখেই ব্রহ্মের লক্ষ্য উচ্চারণ করাইয়া অর্থাত্মীন উপস্থিত বাচ্যত্বেরই সাধন করিয়াছি।। ৯৯৫।।

বিরুদ্ধয়োঃ সতোর্যোগঃ সমূলাঘাতিনোভবেৎ।। ৯৯৬।।

শক্তিবিশেষের বলে পরস্পর বিরুদ্ধ ধর্মদ্বয়েরও একত্র সমাবেশ হইয়া থাকে।।

৯৯৬।।

মুনেঃ শক্ত্যা কিং ন বনে বৈরিণঃ সহ শেরতে।

তচ্ছক্ত্যপি ন বৈরাগ্যং কামেন সহ তদ্ধৃদি।

বহির্বা তপসোবিঘ্নকারিণঃ সন্তি রাক্ষসাঃ।। ৯৯৭।।

ঋষিগণের তপোবলে আশ্রম মধ্যে গো ব্যাঘ্র প্রভৃতি একত্রই অবস্থান করে, এইরূপ তপস্যাবলে ঋষিগণের হৃদয়ে কামনা এবং বৈরাগ্যও একত্র অবস্থান করিয়া থাকে। তপস্যার বিঘ্নকারী রাক্ষসগণ এবং তপস্বিগণও তপোবনে একত্র মিলিত হইতে দেখা যায়।। ৯৯৭।।

অণুত্বঞ্চ মহত্বঞ্চ তথৈব ঘটয়েৎ শ্রুতম্।

স্বৈশ্বর্যস্য বিরোধীনি ঘটয়েদমাত্মনি প্রভুঃ।। ৯৯৮।।

ভগবান্ও সেইরূপ নিজ ঐশ্বর্যশক্তিবলে নিজের মধ্যে অণুত্ব ও মহত্ব এই উভয় ধর্মেরই সমাবেশ করিয়া থাকেন, পরন্তু স্বকীয় ঐশ্বর্য বিরোধী দুঃখ, অজ্ঞান প্রভৃতির সমাবেশ করেন না।। ৯৯৮।।

অগ্নিমা-মহিমা চৈব গরিমা-লঘিমা তথা।

যদৈশ্বর্যমতঃ শক্ত্যা ঘটয়েদিদমাত্মনি।। ৯৯৯।।

অগ্নিমা, মহিমা, গরিমা, লঘিমা প্রভৃতি ধর্মসকল ভগবানের ঐশ্বর্য স্বরূপ, এই সমস্ত তদীয় শক্তিবলেই সাধিত হয়।। ৯৯৯।।

অনন্তসুগুণস্তোমমনস্তাকারসৌভগম্।

তথাপ্যন্যাতাং তেষু সর্বেষ্বৈশ্বর্য্যাসিদ্ধিতঃ।

নিজৈশ্বর্য্য্যাবিবৃদ্ধার্থং ঘটয়েচ্ছক্তিতঃ প্রভুঃ।। ১০০০।।

ভগবান্ নিজের মধ্যে অনন্ত গুণসমূহ, অনন্ত বিগ্রহ, সৌন্দর্য্য এবং স্বরূপের সহিত

উহাদের অভিন্নত্ব নিজ ঐশ্বর্যের অভিবৃদ্ধির জন্য শক্তিবলেই সংঘটিত করিয়া থাকেন।।
১০০০।।

বলজ্ঞানক্রিয়াদীনাং সিসৃক্ষা সংজিহীৰ্য্যোঃ।

নিত্যস্তে মহিমোন্নত্যা শক্তিব্যক্ত্যাত্মনা স্থিতিম্।

স্বসামর্থ্যবিশেষেণ ঘটয়েৎ সৰ্ব্বমীদৃশম্।। ১০০১।।

ভগবানের বল, জ্ঞান, ক্রিয়া, সৃষ্টিবাসনা এবং সংহার বাঙ্খা নিত্য হইলেও তিনি
স্থায় সামর্থ্য বিশেষ-হেতু কখনও উহাদের শক্তিরূপে অবস্থান, কখনও বা প্রকট করিয়া থাকেন।।
১০০১।।

ভেদহীনেহপি ভেদস্য কার্য্যং যো ঘটয়েৎ শ্রুতম্।

সসামর্থ্যবিশেষো হি বিশেষ ইতি গীয়তে।। ১০০২।।

অভিন্ন বস্তুসমুদয়ের মধ্যে যে ভেদকার্য্য লক্ষিত হয়, উক্ত ভেদকার্য্যের নির্বাহক
শক্তিবিশেষই 'বিশেষ-পদার্থ' নামে কথিত হয়।। ১০০২।।

পরপ্রকাশকো দীপো ন কিং স্বস্য প্রকাশকঃ।

বিশেষোহন্যত্র নির্বাহী স্বনির্বাহী কথং ন সঃ।। ১০০৩।।

পরপ্রকাশক দীপ যেরূপ নিজেরও প্রকাশক হয়, সেইরূপ বিশেষও পরনির্বাহক
এবং স্বনির্বাহক হইয়া থাকে।। ১০০৩।।

বন্ধং মোক্ষং সুখং দুঃখং ভিন্নাভিন্নত্বমন্যতঃ।

জন্মানিত্যত্মমিত্যাদি মহাপাপফলং নৃণাম্।

অতি নৈচ্যকরণং স্বস্য ঘটয়েৎ কথমাশ্বনি।। ১০০৪।।

ভগবান্ বন্ধ, মোক্ষ, সুখ, দুঃখ, ভেদ, অভেদ, জন্ম, নাশ প্রভৃতি মহাপাপফলকে
স্বরূপের হীনতাজনক বলিয়া নিজের বিষয়ে সংঘটিত করেন না।। ১০০৪।।

শক্তঃ স্বদোষং প্রদহেদগৃহীয়াচ্ছেদ্বশক্ততা।

নহরেন খরক্ৰৌঞ্চ্যং কিং শ্বোদরবিদারণম্।। ১০০৫।।

ভগবান্ যদি সমর্থ-পুরুষ হন, তাহা হইলে পাপফল গ্রহণ করেন না, পক্ষান্তরে
যদি পাপফল গ্রহণ করেন, তাহা হইলে অসমর্থপুরুষই হইয়া পড়েন। নৃসিংহদেব যেরূপ স্বীয়

তীক্ষ্ণনখ দ্বারা শত্রুরই বিদারণ করেন, নিজের বিদারণ করেন না, সেইরূপ ভগবান্ স্বশক্তিবলে পরেরই দুঃখ প্রদান করিয়া থাকেন, নিজের দুঃখ সংঘটন করেন না॥ ১০০৫॥

অশন্যায়ো যোগহেতোরদৃষ্টো ন হ্যয়ো ন তৎ॥

কিং মৃষা ঘটকাদৃষ্টের্বহুশ্রুত্যান্তসদৃশঃ॥ ১০০৬॥

বর্ষাকালে বজ্রপাত দৃষ্ট হয়, ভূগর্ভে উৎপন্ন লৌহও দৃষ্ট হয়, পরন্তু উহাদের কর্ত্ত্বরূপে কাহারও উপলব্ধি না হইলেও কার্য্যদর্শনে যেরূপ তাহাদের একজন অদৃষ্ট-কর্ত্তা অবগত হইয়া থাকে, সেইরূপ অভিন্ন বস্তুর মধ্যে ভেদ দর্শন করিয়া উক্ত ভেদের কারণরূপে বিশেষ-নামক পদার্থের কল্পনা করিতে হয়॥ ১০০৬॥

অন্নং দদন্ধি পুরুষো দর্বাং কাঞ্চিৎ প্রকল্পয়েৎ।

অভিন্নধর্ম্মতাং বেদো যথা তচ্ছক্তিকল্পকঃ॥ ১০০৭॥

যিনি বহু লোককে অন্নদান করেন, তিনি যেরূপ ঐ অন্নের পরিবেশনের জন্য একটা দর্বা (হাতা) সংগ্রহ করিতেও অবশ্য্য সমর্থ, সেইরূপ বিষ্ণুর অনন্ত-গুণ-প্রতিপাদক বেদও তাহাদের সংঘটন-হেতু বিশেষ পদার্থ কল্পনায় সমর্থ॥ ১০০৭॥

মূলভেদেহপি কৃষ্ণাদ্যা নানন্তাঃ কিং ন সন্তি কিম্।

যথানন্তশ্চ সন্তশ্চ ন ভিন্না মূলসদৃশাঃ॥ ১০০৮॥

যেরূপ রাম কৃষ্ণ প্রভৃতি অনন্ত অবতার রূপসমূহের নানাবিধ আকার এবং বহুত্বসত্ত্বেও মূলগত এক রূপের সহিত অভেদ রহিয়াছে, সেইরূপ গুণসকল অনেক হইলেও ব্রহ্মের সহিত তাহাদের অভেদ রহিয়াছে॥ ১০০৮॥

অন্যার্থশূন্যা বাক্ চেৎ স্যাদযুক্তার্থার্থিকার্থবাক্।

যথেশাভিন্নগুণগতচ্ছক্তিবিশেষবাক্॥ ১০০৯॥

বেদবাক্য আপাততঃ বিরুদ্ধার্থরূপে প্রতীয়মান হইলেও তাৎপর্য্যবলে বিশেষ-অর্থই কল্পনা করিয়া থাকে। বিষ্ণুর গুণসকলের অভেদ প্রতিপাদিকা শ্রুতিও অর্থাধীন বিশেষ-অর্থই কল্পনা করিয়া থাকে॥ ১০০৯॥

গুণত্বস্য গুণিত্বস্য তদভেদস্য চেষ্টরে।

প্রামাণিকস্য ঘটনাশঙ্ক্যেব স্যাৎ সুখাদিবৎ॥ ১০১০॥

সুখ যেরূপ ভগবান্ হইতে অভিন্ন হইয়াও গুণরূপে কল্পিত হয়, সেইরূপ ব্রহ্মের গুণসকলের গুণত্ব এবং অভেদও প্রামাণিক হেতু শক্তিবলেই সংঘটনীয়॥ ১০১০॥

যথোদকং দুর্গে বৃষ্টং পর্বতেষু বিধাবতিঃ।

এবং ধর্ম্মান্ পৃথক্পশ্যন্তানুবানুবিধাবতি॥ ১০১১॥

“পর্বত-শিখরস্থ বৃষ্টিজল যেরূপ অধোগামী হয়, সেইরূপ বিষ্ণুর ধর্ম্মসকলও বিষ্ণু হইতে পৃথগ্রূপে দর্শন করিলে জীব অধোগামী হইয়া থাকে॥ ১০১১॥

ইতিশ্রুতির্যতোধর্ম্ম বাহুল্যপ্রতিপাদিকা।

নিষেধতি পৃথগ্ ভাবমাত্রং সৈব বিশেষবাক্॥ ১০১২॥

এই শ্রুতি বিষ্ণুধর্ম্মের অনেকত্ব প্রতিপাদন করিয়া তাহাদের পৃথক্ভাব নিষেধ করিতেছে, অতএব এই শ্রুতি হইতেই অর্থাধীন বিশেষ পদার্থ সিদ্ধ হইতেছে॥ ১০১২॥

আপাতানুপপন্নার্থা সোপপাদকবাক্নে চেৎ।

অমানং স্যামতদ্যুক্তমতস্তঞ্চ বলাৎ স্পৃশেৎ॥ ১০১৩॥

এই শ্রুতির আপাততঃ বিচারে অভিন্ন ধর্ম্ম সকলের ধর্ম্মত্বের অনুপপত্তিই বোধ হইয়া থাকে, পরন্তু আপাততঃ অর্থসঙ্গতি না হইলেও উহার অপ্রামাণ্য সিদ্ধ হইতে পারে না, অতএব প্রামাণ্য সংস্থাপনের জন্য বিশেষ পদার্থই স্বীকার্য্য॥ ১০১৩॥

ত্রিষ্ফণস্থায়িগাখ্য কর্ম্মণঃ স্বর্গহেতুতাম্।

কালক্ষেপেহপি শংসন্তী যথার্থী সৈব পুণ্যবাক্॥ ১০১৪॥

যজ্ঞাদি কর্ম্ম ত্রিষ্ফণস্থায়ী বলিয়া তাহাদের স্বর্গফলজননে সাক্ষাৎ সামর্থ্য না থাকায় কালান্তরে স্বর্গাদি ফল উৎপাদনের জন্য যেরূপ ‘অদৃষ্ট’ নামক পদার্থ কল্পনা করিতে হয়, এইরূপ গুণগুণিতাবও বিশেষ পদার্থবলেই কল্পনীয়॥ ১০১৪॥

ন সহেত গুণশ্লোকান্ দোষশ্লোকান্ খলোজর্জয়েৎ।

তাত্ত্বানেকগুণোক্তীনাং কিং ন বৈগুণ্যবাগ্ ভরঃ॥ ১০১৫॥

যুক্তিমল্লিকা

দুষ্টজন যেরূপ গুণ পরিত্যাগ করিয়া কেবলমাত্র দোষই গ্রহণ করে, সেইরূপ
নৈগূণ্যবাদী গুণবচন পরিত্যাগ করিয়া নিগুণ বচনই গ্রহণ করিয়াছে।। ১০১৫।।

নিষ্ফলং জন্মিনাং জন্ম পরলোকফলং ন চেৎ।
যথা ত্রিগুণশূন্যত্বাদ্গুণমপূর্ণোহপি নিগুণঃ।। ১০১৬।।

পারলৌকিক ফল না থাকিলে জীবের জন্মগ্রহণই নিরর্থক, বিষ্ণু গুণপূর্ণ হইলেও
প্রাকৃত গুণত্রয়শূন্য বলিয়া নিগুণরূপে উক্ত হইয়াছেন।। ১০১৬।।

জ্ঞানাদিগুণশূন্যত্বং চেতনস্য ন হি কচিৎ।
অতো নিগুণবাক্যার্থো ন সর্বগুণশূন্যতা।। ১০১৭।।

সর্বগুণ পরিত্যাগ করিলেও চেতন পদার্থের জ্ঞান প্রভৃতি গুণ পরিত্যাগ করা যায়
না, অতএব নিগুণবাক্যে সর্বগুণ-শূন্যত্বরূপ অর্থ বলা যায় না।। ১০১৭।।

তস্মাদ্বিষেগুণাঃ সর্বৈ নিত্যাঃ সত্যাস্চ সর্বদা।
অনন্তাঃ শ্রুতিসদযুক্তিসিদ্ধাশ্চেত্যতিমঙ্গলম্।। ১০১৮।।

বিষ্ণুর সগুণত্ব-বিষয়ে সাধক-প্রমাণ সম্ভাব ও বাধকাভাব-হেতু এবং নিগুণত্ব-বিষয়ে
সাধক-প্রমাণের অসম্ভাব ও বাধক-প্রমাণের সত্তা-বশতঃ বিষ্ণুর সকলগুণই সর্বদা সর্বত্র নিত্য, সত্য,
অনন্ত, শ্রুতিসিদ্ধ এবং যুক্তিসিদ্ধ, অতএব পূর্বোক্ত সমস্ত বিষয় নির্বিঘ্ন সিদ্ধ হইল।। ১০১৮।।

বাদিরাজাখ্য-যতিনা সাধতা যুক্তিমল্লিকা।
গুণসৌরভসর্বস্বং মুদে বিশেষার্থ্যবেদয়ৎ।। ১০১৯।।

বাদিরাজ নামক যতিবরের প্রণীত যুক্তিমল্লিকা স্বকীয় গুণসৌরভরূপ পরিচ্ছেদ
বিষ্ণুর প্রীতির জন্য সমর্পণ করিতেছে।। ১০১৯।।

ইতি শ্রীমৎপরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্যশ্রীমদ্বাদিরাজপূজ্যচরণ-
বিরচিতায়াং যুক্তিমল্লিকায়াং গুণসৌরভঃ সম্পূর্ণম্।।
ওঁ তৎসৎ

ইতি শ্রীযুক্তিমল্লিকাগ্রন্থে গুণসৌরভ পরিচ্ছেদানুবাদ

সমাপ্ত

অতোহস্মদুক্তসদযুক্তিশৃঙ্খলাভিঃ পদে পদে ।
বদ্ধায়া ব্রহ্মসুগুণসৰ্বস্বদ্রোহদোষতঃ ॥
কারণহনিবিষ্টায়া নিৰ্গুণোক্তেৰ্ণ মোচকঃ ।
বিনা ত্রিগুণশূন্যত্বরূপার্থস্য প্রদানতঃ ।
নাপরঃ কোহপ্যুপায়ঃ স্যাদিতি সৰ্বস্য সম্মতম্ ॥

যেৰূপ রাজদ্রোহনিবন্ধন কারণহে শৃঙ্খলাবদ্ধ পুরুষ
রাজকীয় শুদ্ধ প্রদান ব্যতীত মুক্ত হইতে পারে না, সেইরূপ ভগবানের
গুণদ্রোহদোষে মদীয় সদযুক্তিরূপ শৃঙ্খল দ্বারা দুৰ্ব্বাদিগণের হৃদয়ে
প্রতিপদে আবদ্ধ নিৰ্গুণশ্রুতিও ত্রিগুণশূন্যত্বরূপ অর্থদান ব্যতীত
মুক্তিলাভ করিতে পারে না, ইহা সৰ্বসম্মত যুক্তি জানিবে ॥ ৯৫৮ -
৯৫৯ ॥